

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

# اسلام کا نظام الارضی

عشر مزارع کے احکام اور فقہی البدر

پیش کیا گیا ہے اس کتاب میں اس کے احکام کی تفصیل اور زمین کے  
معلق اثرات کی بات کی ہے اور مزارع کے احکام اور زمین کے  
اثرات کی بات کی ہے اور زمین کے احکام اور زمین کے  
اثرات کی بات کی ہے اور زمین کے احکام اور زمین کے

مکاتب شریعہ شریعہ شریعہ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

# فہرست مضامین

## احکام اراضی حصہ اول

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۳	ان میں اہل اسلام کے لیے زمین کے اہتمام	۹	نظم اراضی کے متعلق بعض احکام کی روایتیں
۳۵	فتح ثبوت اور فتح کھد کے اطلاق	۱۱	مقدّمہ
۳۶	عراق کی زمینوں میں ذریعہ اعظم سے	۱۲	التمائم منصف
۳۶	عمل اور اس سے حاصل شدہ مسائل	۱۹	حصہ اول
۳۷	نظم مصر کے وقت اراضی مصر کا معاملہ	۲۱	نظم اراضی
۳۷	فتح شام اور اس کی اراضی میں نصرت	۲۱	نظام دیار کے لئے مقررہ قانون اراضی
۳۷	نظام دیار و عظیمہ کے عمل	۲۱	ارضی زمین کی اقسام و احکام
۳۸	مصر و شام و عراق کی زمینوں میں مسماوں	۳۱	پہلی قسم مقررہ مملوکہ اراضی
۳۸	تعلیق وقف کر دینے کا مطلب	۳۱	غیر مملوکہ زمین جس سے بستی کی ضروریات
۳۹	سود و سودہ افعال کی دونوں میں تعلیق	۳۲	متعلق ہوں
۴۱	ارضی مصر و شام و غیرہ میں فقہاء کا اختلاف	۳۲	بیس سے ضروریات متعلق نہ ہوں
۴۳	مقام اہتمام و حقیقہ کا نسب اور اس کے دل	۳۳	ارضی بیت اعمال
۴۳	عراق کی زمینوں سے خرید و فروخت کے	۳۳	ارضی بیت املاں کی اقسام و احکام
۴۴	متعلق انہ فقہاء کے قول اور تعامل	۳۵	ارضی بیت املاں کے مصادر
۴۴	مقام اہتمام و حقیقہ کی دو ممکنہ زمینوں میں فرق	۳۵	ارضی بیت املاں میں سلطان اسلام کے
۴۵	جزوی اختلاف کے اہتمام و احکام	۳۵	احکامات
۴۶	حقاق کہ عراق کی زمینوں پر جو لوگ	۳۶	عاجا گیری کی سات صورتیں اور احکام
۴۶	تو بعض میں بلکہ شرعی ان کے قبضہ سے	۳۶	غیر مملوکہ زمینوں کی اقسام و احکام کا خلاصہ
۴۶	نظام زمین چاہئے	۳۶	کیا اراضی بیت املاں کا قبضہ ہو سکتی ہے؟
۴۶	عراق، شام و غیرہ حکومت کی ملک قرار	۳۶	دوسری قسم اراضی مملوکہ
۴۶	دست کر مالک کے قبضہ سے نکالنے کا قصد	۳۶	سیلے کے متعلق کہ اراضی کے اہتمام و احکام
۴۶	اور ملکہ کی شدید غرضت	۳۶	جنگ کے ذریعہ کردار اراضی کے احکام

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۲	خاصیت احکام اراضی سندھ	۴۸	مصر میں ملک نظام پر جس کا یہ حکم کہ
۶۳	ارضی سندھ کی فتوحات اور احکام		کا اعلان اراضی اپنی ملکیت کا ثبوت دینا
۶۴	عمومہ غزنوی کی فتوحات اور احکام		کر یہ ورنہ ان کی ملکیت سے نکال دیا
۶۶	فتح ہند کی تکمیل علاء الدین خلجی کے ہاتھ پر		جائے گا جس پر شیخ الاسلام ہوا تھا کہ شہ پر
۶۶	خاصیت غنیمت فتوح اور کھنڈ مع احکام اراضی	۵۸	حق تخت اور حکم کی منسوخی
	احکام اراضی سندھ کے متعلق تاریخی حوالے		کہ کوہ و حکم پر مذہب اور بعد کے علماء اتفاق
	عمومہ غزنوی، شہاب الدین غوری وغیرہ		ارضی کی تمام مذکورہ قسمیں اور ان کے احکام
۶۸	کے معاملات	۵۱	ایک نظر میں بصورت جدول درج ہو
	قطب الدین ایک کو دلی کا علاقہ بطور	۵۳	باب ۱۰
۷۰	جہ پیر یا گورامہ کا صحیح مطلب		مشترکہ ہندوستان کی اراضی اور احکام
	نیکم، تختیاں، غلطی قارئین، بہار بنگال کا علاقہ		اس باب کے مسائل میں ہندوستان کی
۷۱	بطور جہ پیر اور اس کی صورت		فتوحات کی جو سچی تفصیل میں آئیہ حقائق
	شہاب الدین غوری کی فتح و تعمیر اور مقام	۵۴	نما ٹیپ یا دی پر تھا
	ہلام سندھ اپنے تمام قطب الدین ایک	۵۴	مورخ ٹیپ یا دی پر جس کی خصوصیات پر لازم
۷۱	کے حوالے کر دیا		فتوحات ہند کے تاریخی حصہ کو ملحوظ رکھ
	قطب الدین کو تمام بارہ مفتوحہ پر ان کے	۵۵	کے اس کتاب کا دوسرا حصہ کیوں بنا دیا گیا
۷۲	کی شرعی حیثیت	۵۵	ارضی سندھ محمد بن قاسم کی فتوحات
	قلند پیر کو اور قلعہ گوالیہ پر حملہ اور صلح کے	۵۷	ارضی سندھ میں محمد بن قاسم کے احکام
۷۳	مباحہ قلعہ اور اراضی مفتوحہ کے احکام		عام اراضی سندھ پر سابقہ لگان اراضی
	نہر دار (چن) کی کھجرات کی فتح اور وجہ سے	۵۸	کی ملکیت بدستور قائم رکھنا
۷۴	مہمات اور زمینوں کے متعلق احکام	۵۹	خواجه بن یوسف کے خراج میں ماسکھ بن قاسم
	لٹاؤ کی فتح، بے باں رہنا اور اگر قلعہ کرنے		ہندوستان کے ساتھ مراعات کے وقت تھا
	کے بعد ان کی بارہ سالہ فوجی فرائضوں کے احکام		ہندوستان کے سندھ کی مرمت کیلئے سرکاری
۷۵	پیشوا اور مگر کوٹ کی فتح اور احکام	۶۱	الغداد کی بھی تھیں، اپنے قلعہ کا معین
	عمومہ غزنوی کے مفتوحہ علاقوں پر سندھوں کا	۶۱	ارضی سندھ کے لئے عام ہندوستان
	قصاب، بارہ بارہ فتح، ہزار، مگر، وغیرہ	۶۱	سندھ میں عطا کیا گیا اور اس کی کیفیت

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
	محمد بن حنفیہ کو خط - ج ۱	۷۴	شیخ بن جریر کے زمانہ میں دراضی سے
۱۰۶	مردی بنی کی قوم سے اور بنو امیہ اور بنو امیہ کا	۷۵	تعلق شیخ - دینی احکام کے خلاف دینی
	خازنہ - طاہرہ حارث بنہ سندھ	۷۶	مصر کے ملک خاں بنہ مصر کا حکم
	مکیرانی اور اتفاق دینی و ابن کے انکس	۷۷	راضی اور شیخ اسلام کو دینی نزاکت
۱۰۵	راضی بنہ کو بد و اتکام بنہ خطہ الدین علی	۷۸	یہ سلطان ۵ غم ایسی بنہ
۸۷	سلطان محمد تغلق کے عہد میں غلام و رعیت		خدا سے دعا کہ وہ اس کا راضی بنے
۱۱۰	۵۱۱ -	۷۹	تیسرے قمری میں
۱۱۱	برائے کی ترقی و بد و اتکامات	۸۰	<b>باب سوم</b>
	حکیم محمد تغلق کی بد و اتکام	۸۱	بنکر بن محمد میں دراضی بندہ کی خدمت و خیر
۱۱	شیخ شاد - دینی کے عہد میں غلام و رعیت	۸۲	بے مشقت و کام
	تاج الدین - ۵۱۱ - ۵۱۲	۸۳	رضیت و رضی بنہ اندازی اور رعیت داری
۱۱۳	رخ و عجم کی بے نیچہ رعیت	۸۴	بنکر بن محمد
	محمد بنہ کے سختی و سختی	۸۵	ترقی رعیت نے سے انگریزی قوانین
	محمد بنہ شامی میں بنہ رعیت کی رعیت	۸۶	بنکر بن محمد کے رعیت کی رعیت
۱۱۸	غلام داری کے رعیت	۸۷	بنکر بن محمد کے رعیت
۱۱۹	غلام داری کے رعیت	۸۸	غلام داری کے رعیت
۱۲۰	غلام داری کے رعیت	۸۹	غلام داری کے رعیت
۱۲۱	غلام داری کے رعیت	۹۰	غلام داری کے رعیت
۱۲۲	غلام داری کے رعیت	۹۱	غلام داری کے رعیت
۱۲۳	غلام داری کے رعیت	۹۲	غلام داری کے رعیت
۱۲۴	غلام داری کے رعیت	۹۳	غلام داری کے رعیت
۱۲۵	غلام داری کے رعیت	۹۴	غلام داری کے رعیت
۱۲۶	غلام داری کے رعیت	۹۵	غلام داری کے رعیت
۱۲۷	غلام داری کے رعیت	۹۶	غلام داری کے رعیت
۱۲۸	غلام داری کے رعیت	۹۷	غلام داری کے رعیت
۱۲۹	غلام داری کے رعیت	۹۸	غلام داری کے رعیت
۱۳۰	غلام داری کے رعیت	۹۹	غلام داری کے رعیت
۱۳۱	غلام داری کے رعیت	۱۰۰	غلام داری کے رعیت
۱۳۲	غلام داری کے رعیت	۱۰۱	غلام داری کے رعیت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۵	ارضی خراج	۱۵۵	ہم باشندگان ملک کی اراضی بدستور رہتی رہے
۱۵۵	ارضی عشر	۱۵۶	مترکہ جائیدادوں کے احکام
۱۵۶	عشری اراضی پانی	۱۵۷	مترکہ اموال متولہ کے احکام
۱۵۷	زمینوں کے عشری خراجی ہونے میں عہد رس لے و خلفائے راشدین کے کچھ فیصلے	۱۵۸	مترکہ اراضی کے احکام شرعیہ
۱۵۸	ارضی پاکستان میں مشر و خراج	۱۵۸	مترکہ اراضی کے متعلق دونوں حکومتوں کا معاہدہ
۱۶۴	حضرت حکیم امام تھوئی کی تحقیق	۱۶۴	ہندوستان کی طرف سے معاہدہ کی خلاف ورزی
۱۶۴	دربارہ مشر و خراج	۱۶۴	وہرنی اور تیسری خلاف ورزی
۱۶۴	ارضی ہندو سندھ	۱۶۵	پاکستان میں اراضی مترکہ کی تقسیم
۱۶۶	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی	۱۶۷	حاصل شدہ مترکہ جائیداد کے متعلق چند مسائل
۱۶۷	ایک اشہاد اور اس کا جواب	۱۶۷	مترکہ جائیدادوں میں ورثت اور شرکت کے احکام
۱۷۰	حکم اراضی سرکاری اور باب و جواب عشر	۱۷۲	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۷۳	عشر کے احکام مسائل	۱۷۲	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۷۳	باب و عشر کی شرائط	۱۷۲	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۷۶	مقدار واجب	۱۷۲	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۷۷	عشر کے مصارف	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۰	خراج کے احکام مسائل	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۰	خریج کی تفسیر	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۰	مقدار خراج مختلف	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۲	خراج کے مصارف	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۳	ارائے خراج کی صورت پاکستان و ہندوستان میں	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۳	خراج مقامہ اور کیا جائے یا مؤخلف	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۷	خلاصہ کلام	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
۱۸۷	خاتمہ	۱۷۷	ہندوستان میں مسلمانوں کی مترکہ اراضی کے احکام
☆ ☆ ☆ ☆		۱۵۵	عشر و خراج کی تفریف اور باقی عشری اور خراجی زمینوں کی تحقیق

# فہرست مضامین

## فتوح الہند حصہ دوم از نظام الماراضی

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۱۸۹	فتح اسکندریہ عنونہ	۱۹۱	مقدمہ
۱۹۲	قلعہ سند کی فتح عنونہ اور اہل شہر کے لئے	۱۹۲	ہندوستان کی پانچ خصوصیات
۱۹۳	امان جان وصال	۱۹۳	ہندوستان میں اسلام
۱۹۸	مکان کی فتح عنونہ	۱۹۸	اراضی سندھ و ملتان وغیرہ
۱۹۷	نہاجت بن یوسف کے فراتین بنام محمد بن	۱۹۷	فتح راجستھان
۲۰۰	قاسم شہنشاہ شہنشاہ ہند کی اراضی و ممالک	۲۰۰	نہج متعلقہ اراضی و راجستھان
۲۰۸	برہمچریہ سے متعلق احکام	۲۰۸	فتح ہریانہ
۲۰۰	فتح راجستھان کی خوشخبری سن کر قہر نے محمد بن	۲۰۰	نہج متعلقہ اراضی
۲۰۹	قاسم کوکھٹا	۲۰۹	متعلقہ شہر و اس کی فتح عنونہ و مسلمانوں اور زمینوں
۲۰۰	جب محمد بن قاسم ہریانہ میں مقیم تھے تو	۲۰۰	برخراں
۲۰۸	کے پاس جہان کا تھہر پہنچا	۲۰۸	فتح بدیشہ سلطان اور زمینوں پر تقریر خراج
۲۰۸	حکومت سندھ کا دوسرا دور محمد بن قاسم	۲۰۸	فیروز راج اور ہندوستان کا مقابلہ
۲۱۳	ماراضی سندھ کے متعلق خلاصہ تحقیقات	۲۱۳	قلعہ راجستھان و ہریانہ کی فتح عنونہ
۲۱۳	فتوح الہند کا تفصیلی احکام اراضی	۲۱۳	سلاطین ہریانہ اور ہند کی فتح و صلح
۲۱۳	فتح پنجاب و ہریانہ کی تہذیب	۲۱۳	دور ہریانہ کی فتح و صلح اور زمینوں پر خراج کا تقریر
۲۲۰	قہر نے محمد بن قاسم کی فتح عنونہ	۲۲۰	برہمچریہ و ہریانہ کی فتح اور زمینوں پر مالکان
۲۲۰	اسلمیہ کی فتح و صلح	۲۲۰	سابقہ کی خلیفہ برقرار
۲۲۲	اقوام کی فتح و صلح	۲۲۲	محمد بن قاسم کی طرف سے جزیرہ ہریانہ زمینوں کے
۲۲۱	برہمچریہ و ہریانہ اور ہریانہ کی فتح	۲۲۱	خرابہ اور ان کی حکومت و حال و چنے کا اعلان
۲۲۱	برہمچریہ کی فتح و صلح	۲۲۱	شہر سندھ کی فتح و صلح
۲۲۱	مہاراجا کی فتح عنونہ	۲۲۱	قلعہ یاہیک کی فتح و صلح
۲۲۱	قہر نے محمد بن قاسم کی فتح عنونہ	۲۲۱	محمد بن قاسم کا دوسرا دور

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳۶	پیر سلطان کی شہادت نامہ کے تحت سے	۲۲۲	نصیر خوجا کی فتح
	سلطان شہاب الدین کی امانت کے تحت	۲۲۳	دہلی کی جدت نامہ کاغذ پر حملہ
۲۳۷	پندرہ سو سال کی سلطنت کا وقت	۲۲۴	بختیار خاں کی سلطنت غزنی کے ساتھ
	پندرہ سو سال کی خود مختار اسلامی سلطنت	۲۲۵	کاغذ پورہ والوں کی فتح مصلحت
۲۳۷	۱۶۰۲ء		بختیار اور یوپی کی فتح غزنی کے دوران
۲۳۸	سلطنت غلام	۲۲۵	۱۶ویں سے متعلقہ نتائج
۲۳۸	سلطنت غلام کی چند خصوصیات	۲۲۸	نصیر کی فتح مصلحت
۲۳۹	سلطان غیاث الدین		تجربات کاغذ پورہ والوں کی اراضی
	چالیس سے زائد فرماؤں نے پندرہ سو سال	۲۲۸	۱۶ویں سے متعلقہ نتائج
۲۴۵	پندرہ سو سال		سلطان مسعود بن محمود غزنوی کی فتح
۲۴۷	پندرہ سو سال	۲۲۹	دور قوت حالت
۲۴۸	دو سو سال (دولت آباد) کی فتح	۲۲۹	نصیر کی فتح مصلحت
۲۵۱	تکدیر پندرہ سو سال کی فتح	۲۲۹	پندرہ سو سال کی فتح مصلحت
۲۵۱	محمد شاہ کی فتح دہلی		دہلی کی فتح
۲۵۱	پندرہ سو سال کی فتح		خاندان غزنوی کا زوال اور خاندان غوری
۲۵۱	تکدیر پندرہ سو سال	۲۳۰	کی حکومت
۲۵۱	پندرہ سو سال	۲۳۱	سلطنت غلام، سلطان الدین، بیک و غیرہ
۲۵۲	پندرہ سو سال		پندرہ سو سال میں مستقل اسلامی دار الحکومت
۲۵۳	پندرہ سو سال	۲۳۱	دہلی ۱۵۸۹ء میں
۲۵۵	پندرہ سو سال		فتح بہار و بنگال و آسام و تبت و غیرہ
	پندرہ سو سال	۲۳۲	بختیار خاں کے فتح
۲۵۵	پندرہ سو سال	۲۳۳	بہار کی فتح
۲۵۷	پندرہ سو سال	۲۳۳	بنگال کی فتح
	پندرہ سو سال	۲۳۴	دہلی کی فتح مصلحت
۲۵۹	پندرہ سو سال	۲۳۴	تبت کی فتح
۲۶۶	پندرہ سو سال	۲۳۵	ملاحہ صحت سے مقابلہ اور مغزوں کا اسلام
	پندرہ سو سال		سلطان شہاب الدین کے لشکر میں دہلی کی فتح

## نظام الاراضی کے متعلق بعض اکابر علماء کی رائیں

جمادی الثانیہ ۱۳۲۹ھ اور ۱۹۴۸ء میں جب احقر کا کراچی پہنچنا دستور اسلامی کا خاکہ تیار کرنے کے سلسلہ میں ہوا تو اسی مقصد کے لئے ہندوستان سے حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی پورہ انکم مولانا حمید اللہ حیدر آبادی بھی تشریف لائے ان کی معیت ہی میں اس مقصد کے لئے کام کیا گیا۔ زیر نظر کتاب ”اسلام کا نظام اراضی“ اس وقت ابھرتی تین باب اور حصہ دوم لکھا ہوا تھا۔ حصہ اول کے آخری تین باب لکھنا باقی تھے اسی حالت میں اس کا مسودہ اعلیٰ خان علماء ہمدین کی نظر سے گذرلا اور انہوں نے اپنے تاثرات لکھ کر فرمادیے۔

اس کی نوبت نہ آئی کہ دوسرے اکابر علماء کی خدمت میں پیش کر کے آراء حاصل کرنے کا اہتمام کیا جاتا اس لئے اس وقت انہی دو بزرگوں کی رائیں درج کی جاتی ہیں۔

از حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّؤُفِ الرَّحِيمِ

مخدومی و محترمی مولانا محمد شفیع صاحب کی کتاب ”الحکم الاراضی“ کے مسودے کے مطالعہ کی سعادت خاکسار کو بھی حاصل ہوئی۔ اراضی کے متعلق اسلامی وظائف میں جو مشترک معلومات پائے جاتے ہیں مولانا نے دین اور علم دونوں کی باری خدمت ان معلومات کو اس کتاب میں جمع کر کے انجام دی ہے۔ جہاں تک خاکسار کی رسائی ہے اس کی بنیاد پر کہہ سکتا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق جو ہر معلومات تقریباً اس کتاب میں سمٹ چکی ہیں مجھے اس کی بھی خوشی ہوئی کہ قرآن و سنت اور فقہی کتابوں کے ساتھ ساتھ مولانا نے تاریخ اور معاشیات کی کتابوں کی معلومات سے مسائل کے حل کرنے میں بجائے احتراز کے کافی فائدہ اٹھایا ہے اور یہی میرا خیال ہے کہ اسلامی حقائق و معارف کو صحیح و بشیرین تعبیروں میں ہمارے علماء اب تک پیش کرنے پر قادر نہیں ہو سکتے جب تک کہ اسلامیات کے ساتھ عصری علوم اور ان علوم کی کتابیں جن زبانوں میں ہیں ان سے واقفیت حاصل نہ کریں۔ آخر میں دعا ہے کہ خدا مولانا کی عمر اور وقت میں برکت عطا فرمائے اور اس



سلسلہ کے دوسرے اہم اجواب کے متعلق بھی اپنی معلومات سے موجود نسلوں کو مستفیض کرنے کا سامان فرماتے رہیں گے۔

خاکسار مناظر احسن گیلانی

از ڈاکٹر مولانا حمید اللہ صاحب حیدر آبادی حال مقیم فرونس

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ملک کے ممتاز اہل علم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے مالکذاری اراضی پر جو رسالہ تالیف فرمایا ہے اس سے قبل طباعت و استفادے کا موقع خوش قسمتی سے مجھے بھی حاصل ہوا۔

یہ رسالہ ایک تاریخی تجربہ ہے۔ ابتدائی اسلامی احکام اور وجہات کے ذکر کے بعد براہِ عقلم بند اسلامی دور حکومت اور عمر بنی عہد کے خصوصی احکام اور تبدیلیوں کو بھی اس میں واضح کیا گیا ہے اور اس طرح یہ کتاب بہت کارآمد ہوگئی ہے۔

اس کی طباعت سے ایک ایسی کتاب فراہم ہو جائے گی جو اپنے مفید مواد کی بنا پر عمرہ تک رہنمائی کرتی رہے گی۔

بجز

محمد حمید اللہ

جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن

۱۶ رجب المرجب ۱۴۱۶ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمہ

محاذ الہی بیدہ ملکوت کل شیء و هو برث الارض ومن علیہا والیہ برجعون وله الارض یورثها من یشاء من عباده والعاقبۃ للحنفیین و هو یتخلف فی الارض جیلا بعد جیل لیسطر کبف یعملون۔ والعسلوة والسلام علی من ٓور ٓالارض بنو زریہ وحلاء ما فسطاوعدا لا بعد ما ملک ظلمنا و حورا و علی الد و نسحہ و ازواجہ و ذریاتہ صلوة دائمة بسو مہ و خالدا بحلو دہ۔

زیر نظر کتاب میری جانچات میں ایک خاص خصوصیت کی حامل ہے کہ اس کا ایک بڑا حصہ ہندوستان میں کل اذ بنائے پاکستان تھا کیا اور اس کی تکمیل اپنی زندگی میں ایک عظیم انقلاب یعنی پاکستان بننے اور اس کی طرف ہجرت کرنے کے سولہ سال بعد ہوئی۔ ابتدا میں تصنیف پر پیش آنی کہ تقسیم ہندو بنائے پاکستان سے پہلے زمیندار اہل کے نام سے ایک سودہ قانون ہندو پاک کی اسٹیبل میں لایا جا رہا تھا اور حکومت ہند کے سامنے یہ مسئلہ زیر بحث تھا کہ ہندوستان کی تمام زمینوں کو حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے یا قدر مجر زمیندار اس قسم کو باقی رکھ جائے۔ شرعی حیثیت سے اس مسئلہ پر غور کرنے کے لئے علماء کا ایک اجتماع ہند سے مظاہر علوم بہار پنور میں ہوا جس میں دیوبند، بہار پنور، دہلی و غیرہ کے علماء، جمعیت علماء ہند کے اکا بر علماء بھی شریک تھے جن میں حضرت مولانا سید حسین محمد صاحب مدنی شیخ الادب حضرت مولانا ابوالکلام صاحب مدنی صاحب مولانا حافظ عبدالحق صاحب انجم مظاہر مجموع، شیخ الحدیث مولانا تریا صاحب خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ اکثر کو بھی اس مجلس میں شرکت کا موقع ملا۔ اس وقت یہ سہاکت درمیان میں آئے کہ ملک میں جو بڑے بڑے زمیندار پائے جاتے ہیں جیسے قبضہ میں لاکھوں ایکڑ زمین ہے وہ عموماً وہ لوگ ہیں جن کو مسلمان باپاں ہوں نے ان کی فوجی خدمات کے پیش نظر بطور مدد معاش جاگیر دار یا خاقدار بنایا تھا۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ یہ مقدمہ دار، جس ان کے سپرد ہوئی تھی، جس کی پیداوار سے یہ

اس کے لگان کی آمدنی سے دو ارب اربعی متعہ فوج کا خرچ اٹھائیں۔ یہ لوگ ان زمینوں کے قانوناً مالک نہ تھے بلکہ صرف آمدنی سے قطع اٹھانے کا حق رکھتے تھے۔ ملوک الملوک کے زمانہ میں یہ لوگ خود زمین کے مالک بن بیٹھے۔ اس زمین اس وقت بھی سرکاری ملکیت یعنی بیت المال کی زمین تھی اس لئے اگر ان زمینوں کو ان کے قبضہ سے نکال کر صورت کی ملکیت قرار دیا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔

مگر یہ برہنہ ہے کہ صرف اس اعتبار پر تمام ہندوستان کی زمینوں کا کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اس لئے یہ سمجھنا اراضی ہند کے متعلق تحقیق کی جائے کہ مسلمان حکمرانوں کے زمانہ میں ان اراضی کا مالک کون تھا اور ان کی حکومت نے اول دفعہ کے وقت اراضی کے متعلق کیا حکم دیا تھا؟ کیونکہ یہ بات مسلم ہے کہ کسی مسلمان فاتح نے اول فتح کے وقت اس اراضی کے ساتھ جو معاہدہ کیا ہے اور جس کو کسی زمین کا مالک بنایا ہے بعد کے آنے والے مسلمان حکمران بھی شرعاً اس کے پر بند ہوں گے۔ چنانچہ شری دوسری کی ملک میں تصرف کرنے کے مجاز نہ ہوں گے۔ اس کے ساتھ یہ بحث بھی غور طلب تھی کہ جب انگریزوں نے اس اسلامی سلطنت پر قبضہ کیا تو انہوں نے یہاں کی اراضی کے بارے میں کیا احکام دیئے؟ کیا اس پر غور کیا جائے کہ ان میں کوئی اعظم ایسے ہیں جو شریعت اسلامی کی رو سے نافذ و حسب العمل ہیں اس نے یہ مسئلہ بڑی تفصیلی بحث و تحقیق مور پور سے ہندوستان کی فتوحات اور دربار دار ارضیہ فقہین کے احکام و معاملات کے معارف ہونے پر موقوف ہو گیا۔

مجھے ہندوستان کی تاریخ پر اس سے پہلے غور کرنے کا بھی موقع ملا تھا جن کی مشیت سے تاریخ ابھی میرا فن رہا تھا۔ مسلمان اہمیت اور بعض کابرو و اسباب کے ارشادات نے مجھے اس پر آمادہ کر دیا کہ خاص اس مقصد کے لئے پورے ہندوستان کی فتوحات کی تفصیل کا مطالعہ کروں اور اس کے مختلف خطوں اور مختلف حکمرانوں کے قرائین و دربار و اراضی جمع کر کے اس سے اس نوعیت کا معاملہ کا سراغ لگائوں۔ جو سکالا علی باللہ یہ کام شروع کر دیا۔

### مختصر سرگزشت مصنف

یہ دو زبان تھا کہ تقسیم ہند اور جاہلستان کا مسئلہ اپنے شباب پر تھا جو بڑا پاکستان کو ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل کے لئے صحیح حل سمجھ کر مسلمانوں کی رائے عامہ کو اس کے واسطے عموماً کرنے کے لئے پایا۔ حضرت سیدی حضرت نیکم ماس تھا جنہوں نے اس تحریک میں مقدر اور بحر حصہ لیا۔ اٹھے کیا اور اس نے ستمبر ۱۱۱۱ھ اول ۱۳۶۲ھ میں دارالعلوم دیوبند کے مجدد العلماء

مستغنی ہو کر پورے ملک کے دورے کئے۔ اور کچھ عرصہ سیدی حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے اور شاہراہ حکام القرآن کی تصنیف کے لئے تھانہ بھون میں قیام کیا۔ یہ زمانہ حضرت موصوف کے مرض وفات کا زمانہ تھا۔ تاثر جب ۱۳۸۲ھ میں حضرت محمدؒ کی رحلت کا سانحہ پیش آ گیا اور عین بھگائی وقت میں اس سایہ و رحمت سے محرومی ہو گئی۔ تھانہ بھون سے واپس دایہ آیا تو قریب پاکستان کی جدوجہد آخری سرخوں پر پہنچی ہوئی تھی۔ استاد محترم شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ساتھ اب یہ قریب ہی شب روز کا مشغلہ بن گئی اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے ۷ مارچ ۱۳۸۳ھ اور ۱۱ اگست ۱۹۶۴ء کو یہ دنیا سے الوداعی ہو گئی کہ آزاد حکومت و سلطنت پاکستان کے نام سے مسلمانوں کو مل گئی۔ اگرچہ یہ ہندوستان کی تقسیم اور پاکستان کی تشکیل، گمریز، ہندو اور مسلمانوں کے باہمی اتفاق اور معاہدہ سے عمل میں آئی تھی جس کا اثر عقلاً یہ ہونا چاہئے تھا کہ مسلمان اور ہندو اپنی اپنی آزاد ریاستوں کی تعمیر و استحکام کی کمر میں لگ جاتے اور باہمی آویزش جو عرصہ سے پس آ رہی تھی اس کا بالکل خاتمہ ہو جاتا۔ مگر ہندوؤں میں مہاسہائی اور جن سنگھی و ہیت عام بھی بہت کھنگرنے لگی تھی اور کام کرنے والے بھی اس مسلمان دشمن پالیسی ہی کے دلداد دے رہے تھے۔ محمد و میت کا نعرہ ان کی طرف سے گھن فریب تھا۔ اس نئے نتیجہ یہ ہوا کہ انگریز کی حکومت بچنے ہی انہوں نے ہندوستان کے ہر خطے میں مسلمانوں کا قتل عام شروع کر دیا۔ بس کے نتیجے میں بچے، لگے مسلمانوں نے پاکستان کا رخ کیا۔

سیدی و استاد شیخ الاسلام مولانا عثمانیؒ بنام پاکستان سے چند روز پہلے کراچی پہنچ چکے تھے۔ اہل و عیال ان کے بھی دیوبند میں محصور تھے۔

احقر اس فکر میں تھا کہ وطن مآلوف کو کس طرح بھڑے اور پورے خاندان کو پاکستان کس جگہ اور کس طرح منتقل کرے کہ مسلمانوں کے اس قتل عام نے سب راستے مسدود کر دیئے۔ ان حالات میں گوشہ کشی میں وقت گزارنا اور باہتمام اوقات گزرتے اور ملک کے حالات سے غلبہ و ذہن مشغول تھے۔ مگر قوم و صدقات کی عطائے سرور، ایک غیر اختیار فرست تھی۔ اور امنی ہند کی حقیقتات کا جو کام اس قریب میں متوی ہو گیا تھا غیبت جان کر اپنی طاقت و امت کو اس میں صرف کیا۔ تاریخ اور رفت کی پتنگڑوں کتابوں کا مطالعہ کیا۔ ہزاروں اور اسی پڑھے۔ ان سے جو کچھ دینی مقدرات اور نہایت عمدہ فہم و بصیرت کی تھیں، لکھ لکھ کر حاصل ہوا اس کو زیر نظر کتاب میں قلمبند کر دیا۔

ابھی یہ کتاب پوری نہ ہوئی تھی کہ ہندوستان تقسیم ہو کر پاکستان وجود میں آ گیا اور اس انتخاب

نے اس کتاب میں چند نئے اجواب کے اضافہ کا دروازہ کھول دیا کہ انقلاب کے بعد ہندوستان اور پاکستان کی زمینوں کے کیا حکام ہوں گے۔

لیکن اس کی ضرورت جس وقت سامنے آئی ہاں دلت پورے ملک میں خونریزی اور مسلمانوں سے قتل و سرکابہ زور گرم ہو گیا۔ اس بد امنی اور مسلمانوں کے قتل عام نے پاکستان جانے کے راستے بھی مسدود کر دیئے۔ اس لئے آٹھ مہینے پاکستان بننے کے بعد بھی مجھے اپنے وطن دیوبند ضلع مہاراجپور میں قیام کرنا پڑا۔ بڑا صبر آزمائیت تھا۔ نہ جانے دقت نہ پائے مہاراجپور سے ہندوؤں کی انتہائی دہشت گردی اور مہاراجپور کے مسلمان مرد و عورت اور بچے بوڑھوں پر دلدوز مصائب کی خبریں قصبہ و دماغ میں چر کے لگاتی ہیں مگر کچھ نہیں کہتے۔ ان حالات میں کسی تصنیف کا کام ہوتا، ہم وہاں میں بھی نہا سکتا تھا۔

بالآخر جب یہ خونریزی اور بد امنی کچھ کم ہوئی تو اعلیٰ ٹرو ونگر کو سب سے پہلے یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ پاکستان کا دستور اور قانون اسلامی ہونا چاہئے۔ شیخ الاسلام سیدی حضرت سولانا مشیر احمد عثمانی کی قیادت میں کراچی شہر کے چند علماء کے اجتماع میں یہ طے ہوا کہ دستور اسلامی کا خاکہ تیار کرنے کے لئے چند علماء کو کراچی میں جمع کیا جائے۔

اسی سلسلہ میں آخر مئی ۲۰ جمادی الثانیہ ۱۳۶۷ھ تکم کی ۱۹۴۸ء کو دیوبند سے روانہ ہو کر براہِ بندھ پور، میدہ آباد ۲۵ جمادی الثانیہ ۱۳۶۷ھ تک ۱۹۴۸ء کو کراچی پہنچ گیا۔

تقریباً تین ماہ میں ان سب حضرات نے حضرت شیخ الاسلام کی زیر نگرانی دستور کا ایک خاکہ تیار کر لیا اور تب یہ کام پورا ہونے کے بعد یہ نگلش سامنے تھی کہ جو ملک اتنی مختلف اور حسناؤں کے بعد حاصل ہوا ہے یہاں وہ کراس کی خدمت میں باقی ماندہ عمر صرف کی جائے یا وطن، وطن کو واپسی کی صورت ہو۔

ذہاب اور عزیزوں کی رائیں مختلف تھیں۔ محرماتہ محترم شیخ الاسلام سولانا مشیر احمد عثمانی کی دلی خواہش تھی کہ قیام پاکستان میں ہے۔ مگر میرے خیال کثیر کے ساتھ معاش کا کوئی انتظام نہ ہونے کی بنا پر کچھ زبان سے نہ فرماتے تھے۔ بعض اجواب نے خصوصیت سے یہیں کے قیام پر زور دیا۔ ان میں سب سے زیادہ جس چیز نے مجھے یہاں کے قیام پر آمادہ کیا وہ سب سے پہلے تو استاد محترم کی دلی خواہش تھی اور دوسرے درجہ میں اٹھائی لکھنؤ سولانا سید بدر عالم صاحب مہاجر مدنی کا باصرہ یہ فرمانا تھا کہ تیری ضرورت ہندوستان سے زیادہ پاکستان میں ہے بالآخر استمارہ اور مشورہ کے بعد ہم خدا تعالیٰ ترک وطن اور پاکستان میں قیام کا عزم کر لیا گیا۔ اور تدریجاً

باقی ماندہ ادارہ دار اور والدہ دینیہ کو یہاں منتقل کرنے کی کوشش شروع کی گئی جس کو کئی عقاب نے سنا  
نہر کے اندر پورا فرما دیا۔

کراچی میں قیام کے بعد ایف نے اسلامی لک کی بنی ضرورتوں کا ایک طویل فہرہ سامنے لیا  
ان میں سے دو کام فوری طور پر زیادہ اہم سمجھے گئے۔ اول پاکستان میں اسلامی دستور کی تہذیب کے  
لئے جدوجہد۔ دوسرے اسلامی تعلیم کے لئے کسی ایسی نئی درہ کا وہ قیام جو پاکستان کی ضرورت  
کو پورا کر سکے۔ چونکہ تقسیم ملک میں کچھ اتفاقی ایسا پڑا تھا کہ جتنے علمی اور دینی ادارے  
مستشرقہ ہندوستان میں تھے وہ اکثر ایسے صوبوں میں واقع تھے جن میں مسلمانوں کی کثافت نہ تھی  
اور اس لئے پروردہ ہندوستان کے حصہ میں آئے۔ پاکستان میں حال حال تھیں وہی مدرسہ و  
ادارہ تھا اور یہ نقل مکانی تھا۔

پروفیسر مہد صدیقی کی کاغذ و رسم و روز کا مشغلہ بن گئے وہیں صاحب کا حلیہ مجاہدانہ ہی  
مقاصد کے لئے صرف تھا۔ اس کے ساتھ فوجی کا کام جو دینے والے اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ  
دیا ہے۔ گویا تھوڑے صرف پاکستان سے جگہ ہندوستان اور دوسرے ممالک کے شرعی مسائل  
کی بحث آئے تھے اور شرعاً میں ان کا جواب لکھتے اور دینے کرتے کا اہتمام کرتا تھا۔ نہ کوئی  
ادارہ نہ کوئی مددگار۔ دوسرے کے بعد ایک دارالافتاء و تحقیق پر مسجد باپ۔ تمام شمس و زکواۃ  
میں قائم کیا گیا۔ پھر ایک سال بعد دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا جس سے ان کاموں میں کچھ  
سکون بھی پیدا ہو گیا اور کچھ فکر بھی بڑھ گئی۔

اس عرصہ میں کسی مستقل تصنیف کے لئے کوئی فرصت نہ تھی۔ تھی اور ہفتائی مسائل ہی پر بھی  
کوئی مضمون یا مقالہ یا رسالہ لکھا گیا۔

کچھ عرصہ سے قومی تحریک و تحریک اور مباحث کا تسلسل محسوس ہونے لگا تو فکر ہوئی کہ جن تصانیف  
پر کچھ کام ہو چکا ہے اور بنیادیں ہیں کسی طریقہ ان کی تکمیل کر دی جائے کہ کارآمد ہو سکیں۔

اس وقت سب سے زیادہ اہم ترین چیزیں سات تھیں۔ اول توحید و توحید۔ دوم قرآن جو  
بغیر ادبی و علمی مسائل سے زیادہ پاکستان میں بارہ سال سے نشر ہو رہی ہے جس کی تشریح و تفسیر  
تھیں۔ دوسرے دلائل قرآن و بیان عربی جو سیدی حضرت محمدؐ ۱۱ امت تھوڑی مدت میں اللہ ربہ کے  
اشارہ پر لکھی گئی تھی مگر بنیادیں نہیں۔ تیسرے عمل و تہذیب اسلامیہ کی ایک کتاب جس میں تمام  
مسائل احکام و اصول و اصول و اصول کے بعد یہ مسائل بھی ہیں تحقیق۔ چارے لکھے ہیں۔ پانچ  
کا اور جمع کرنے کا مسئلہ عرصہ سے چل رہا ہے مگر بنیادیں اس کی تدوین و ترتیب کی خوبت نہیں آتی



## التماس مصتیف

اراضی کے احکام و مسائل چونکہ ان مسائل میں سے نہیں ہیں جن کی ضرورت ہر شخص و ہر حال میں پیش آئے اور ہندوستان میں تقریباً دو سو برس سے انگریزی اقتدار و انگریزی قانون کی ترویج نے ان مسائل و درہمی زیرہ نمونوں اور گنتائی میں ڈال دیا۔ اہل علم و فتویٰ کو بھی ان مسائل سے مربوط نہ رہا اس لئے ان کے اصول و فروع بھی نظروں سے اوجھل رہ گئے ان کا منع کر کے ترک کرنا جوئے شیر لانے کا مترادف بن گیا۔

احقر ناکارہ۔ نے اپنی قدرت و حد تک کافی محنت و تحقیق سے اس مشکل کو عبور کیا ہے کتاب و سنت کے دلائل اور مضمرات نقباء کی تحقیقات و مسند و حوالہ کے ساتھ لکھ دیا۔ بہت نکلن ہے کہ میرے قصور و فہم سے اس میں کچھ غلطیاں ہوئی ہوں اس لئے مضمرات اہل علم سے گزارش ہے کہ اگر کہیں ایسا نظر آئے تو اس کی اصلاح فرمادیں اور جب تک یہ احقر زندہ ہے مجھے بھی اطلاع فرما دیں تو باعث امتنان ہوگا۔ حقیقت حال یہ ہے کہ۔

نہ بحرف ساختہ سر خوشم نہ بلفش بہت مطہم

تھیں بیا تو سے زخم چہ عبارت و چہ معانیم

وَبِنَا تَقْبَلُ مِنَّا بِذَلِكَ الْتَمَسْنَا السَّمِيعَ الْعَلِيمَ ۝

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

دراختیوم گرچی نمبر ۱۳

۱۴ دسمبر المرجعہ ۱۳۵۲ھ



حصہ اول

# اسلام کا نظامِ اراضی

**مُسنَمی**

اَلْقَمَرُ الْمَاضِی

فی

اَلْحِکْمَامِ اَلْاَرْضِی

**از تالیفات**

حضرت علامہ مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

صدر دارالمطبعہ دہلی

## تمام دنیا کے لئے اسلام کا قانون اراضی

جب کوئی ملک فتح کیا جائے تو اس کی زمینیں ابتداً دو قسم ۵ پر ہوں گی۔

**اول:** غیر مملوک جن کو سلطان فتح کیا، اس ارض میں حصہ کیا جاتا ہے۔ یعنی جن کا کوئی خاص نقص نہ لگے۔

**دوم:** مملوک زمینیں جن پر خاص خاص زمیندار ملک و متصرف ہیں۔

پھر ملک کے فتح ہونے کی صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ کے ساتھ تہذیب سے فتح کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ بدون جنگ کے صلح و امان کے ساتھ فتح ہو جائے۔ خود اس طرح کہ اپنے قدیم مذہب پر رہتے ہوئے صلح کے ساتھ ملک مسلمانوں کے حوالے کر دیں یا اس طرح کہ ان سے بیخ و اثر ان لوگوں کا وعدہ لے کر انہیں اس ملک کی ریاست پر برقرار رکھا جائے۔

**ارضی قسم اول:** یعنی غیر مملوک میں ملک کے فتح ہونے کی دونوں صورتیں یعنی جنگ و صلح کے احکام ایک ہیں۔

**قسم دوم:** یعنی مملوک زمینوں میں صلح و فتح ہونے کے احکام جدا اور جنگ سے فتح ہونے کے احکام جدا ہیں۔ ان کو دو قسم کے احکام کی تفصیل یہ ہے۔

### غیر مملوک اراضی

ارضی حصہ جس کا کوئی خاص نقص نہ لگے، اس کی زمینیں ہیں۔

**اول:** جو آبادی کے قریب ہستی: ان لوگوں کے عام اور مشترک ضروریات میں کارآمد ہیں جیسے ہستی کے تدوین کو چھوڑ کر کسی بات میں سے ویرانہ علاقہ، عید گاہ، چراگاہ وغیرہ کے میدان۔

**دوم:** وہ غیر آباد جنگلات اور بیکار پہاڑی زمینیں جو نہ کسی خاص جنگ میں داخل ہیں اور نہ کسی ہستی سے متعلق ہیں اور نہ بالفضل تو اس زراعت و انتفاع میں انکی زمینوں کو اصطلاح شرعی



غیر مملوک کی قسم دوم ارض موات جن سے نہ کسی ہستی کی ضروریات متعلق ہوں اور نہ وہ بالفعل قابلِ زراعت و انتفاع ہوں

اور جس مسووم یعنی وہ غیر آباد جو بالفعل قابل زرع وعت وافتقار نہیں اور نہ کسی شخص کی ملک ہے اور نہ کسی شخص کی ضروریات عامہ میں مشغول ہے اس کا حکم یہ ہے کہ امام یعنی سلطان اسنام سے اجازت دے کہ اگر جو شخص اس کو آباد اور قابل وفتقار بنا لے وہی اس کو تک ہو جائے خواہ آباد کرنے والا مسلم ہو یا غیر مسلم۔ حدیث میں ہے۔

من: حیات و صافیت فہمی لہ (اسرائیل یونیورسٹی) جو شخص کسی پیکار زمین کو تیار کر لے وہ اس کی ملک ہے۔ ۵

حضرت فاروق اعظمؓ سے ایک صاحب نے ایک ایسی بن غیر آواز میں کی درخواست کی جو دجلہ کے کنارے پر واقع تھی۔ حضرت فاروقؓ نے عامل عراق حضرت ابوسویٰ اشعریؓ کے نام فرمان بھیج جس کے الفاظ یہ تھے:

فأما لم تكن أرض حزقيلا أرضا يجرى إليها ماء جزية فتعطاه أباه (مزمع مرسل)

امام ابو یوسفؒ نے کتاب انخراج میں فرمایا ہے۔

وللإمام أن يقطع كل مراءات وكل ما ليس فيه ملك

لاحدو يعمل بما يرى انه خير للمسلمين (شریعتی ۳۶: ۴)

اوص مسوات جو بارانہ اسم آباد کرنے والے تھے ملک ہو جاتی ہے اس میں مذہب مختار اور  
ظاہر الرکایات میں ہے کہ ہستی کے قریب پایچہ دونوں کا حکم یکساں ہے۔

قسم سوم اراضی بیت المال

یعنی وہ زمین جو کسی شخص کی ملکوت نہیں اور کسی بستی کی حاجات عامہ میں بھی مشغول نہیں مگر آباد۔

٩٠. **قَالَ تَجِدُكَ فِي السَّجَرِ** مَثَلُ مَا لَا حَيَاةَ لَهُ الَّذِي الْإِمَامُ عُدَّ أَسَى حَبِيبَةٍ وَعُدَّ أَسَى مُوسَى وَصَحْبَةٍ  
ثُمَّ لَمْ يَسْمَعْ لَوْلَا حَيَاةُ وَابْنِ إِدْرِيسَ يَنْتَرِظُ (بَابُ الْإِسْمِ - ١٣٠ -)

وَمِلْكُ الدُّوَا لَا حِيَاءَ كَمَا يَمْلِكُ الْعِلْمُ الْعُلُومَ تَعْلِيمُهَا (درجہ ۱۹۵ ص ۲۸)

وهل يشترط جرم، كقول محمد ابن الحنفية، في شرط الاضطرار فانه اذا قرب من العدو فليس  
بمؤاندة وكفاروف على ابي يوسف في ارض المؤمنين بعدة ولو وقف على الداء من اعدائهم على اهل  
سوته لم يبعد من العدو وفي خلع الواد ليس بشرط زلجي فونهما والتصحيح حرم ظاهر الرواية  
(الاشعري ١٤٣٨ ج ١ ص ١٢٤)

اور قابلِ زراعت و انتفاع ہے اس کا حکم یہ ہے کہ دوزیت لہال کی زمین ہے اس کی آمدنی و منافع ان لوگوں پر صرف ہوں گے جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے۔ امام یعنی سلطانِ اسلام کو ان میں مختلف قسم کے اختیارات ہیں جن کی تفصیل آگے آتی ہے۔ یہی القاطعات (عملیات) اور جاگیر دینے کا مطلق پرنسپل ان ہی زمینوں سے ہے۔

راضی بیت المائیں کی اقسام

اراضی بیت المال میں چند اقسام کی اراضی داخل ہیں

(الف) وہ زمینیں جو ملک فتح کرنے تک کسی ملک میں داخل نہ تھیں۔ تو فتح کے بعد وہ میرٹ

اسی طرح وہاں بھی کچھ اور مظاہر۔

(ب) اور زمینیں جو اگرچہ ابتدائی شخص خاص کی ملک تھیں مگر وہ ان اسٹ سر کیا اور یہ نہ میں بیت  
المان میں داخل ہو گئی جس قسم کی زمینوں کو اصطلاح فقہاء میں اراضی بمملکت اور دار فاضلی حوزہ اراضی  
باطلا سمیت کہنا مستحب ہے (شرعی ص ۲۵ ج ۱ ص ۳۰۷ حر و مفروض)

(۲) جس صورت میں حقوق ملکیت کی کمزوری سے غائبانہ میں تقسیم کی جائے جس کی تفصیل درج ذیل کمزوری سے بیان میں آئے گی کہ ان میں سے پانچویں حصہ بیت المال کا نکال دیا جائے گا۔ رہنمائی بھی درج ذیل بیت المال میں شامل ہوگی

(د) جب کوئی ملک جنگ کے قبضہ کے ساتھ فتح کیا جائے تو اس کی مملوک زمینوں میں امام کو یہ بھی اختیار ہے کہ پوری اراضی مملوک کو بیت المال کے قبضہ و تصرف میں لے لے۔ نہ خاص میں تعمیر کرے نہ واسطی۔ لکوں کی ملک میں رکھے۔ اس صورت میں یہ سب اراضی بھی ارضی بیت المال ہو جائیں گی۔ ●

- [illegible]

(ج) قبر اٹھانے کی صورت میں یہ بھی اختیار ہے کہ اگر انہی مملوکہ میں سے خاص خاص زمینوں کو بیت المال کے لئے مخصوص کر لے جسے حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق کی زمینوں میں سے پاکر کرنا اور اس سے متعلقین کی زمینیں اور جو شخص زمین چھوڑ کر بھاگ گیا اس کی زمین اور جو شخص کسی محرمہ میں قتل ہو گیا اس کی اراضی۔ ۵

اس طرح خاص خاص دوسری زمینیں بیتا سال کے لئے مخصوص فرمائی تھیں اور انہی میں سے لوگوں کو جاگیر دیتے تھے۔ امام ابو یوسف کی کتاب الخراج اور امام ابو حنیفہ کی کتاب الاسول میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ حدیث میں ہے۔

عادی الارض لله والمرسول ثم هي لكم قال ابو عبيد و العادی  
کل ارض کان بهما ساکن فی اباد الدير فانقرضوا عنهم یبق  
منهم انیس فصار حکمها الی الامام (امول) ص ۸۸۰

اراضی بیت المال کے مصارف

اراضی بیت المال کا مصرف وہ لوگ ہیں جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے۔ مثلاً فقراء و  
مسکین، حجاز اور یروشلم۔ غریب، نطفن، مسافر، بیمار و پانچ، حجاج، زین اور لشکر اسلامی، علم و وقفا اور  
عالم سلطنت۔ نیز وفاء عام کے کام بھی بیت المال کے مصارف ہیں مثلاً درج ذیل کے جملہ  
سرحدات کی حفاظت، بناء مسجد و مدارس، شفا خانے، مٹانا جس وغیرہ۔

اراضی بیت المال میں امام یعنی سلطان اسلام کے اختیارات

اگر اہل بیت اہل مثل و دیگر اہل بیت اہل مال کے امام المسلمین یہ امیر المومنین کی زمرہ داری اور اہل کی نگرانی میں رہیں گے، ان کے منافع امام اہل کے صوابہ یہ کے موافق اپنے اپنے مصارف میں صرف ہوں گے۔ امام کو ان فریقین کے متعلق حسب ذیل اختیارات حاصل ہیں۔ ان میں سے جس وقت جس صورت کو اسلام اور مسلمانوں کے لئے زیادہ مفید و نفعی اس کو اختیار کرے۔

[illegible]

۱۔ قاتل ذراعت زمینوں میں کاشت کرے یا دوسرے کاشتکاروں کو بھائی یا مقربہ اجرت (نجان) پر دے دے اس طرح سکتائی جاکنڈوں کو کرایہ پر دیے اور ان سب کا پھر زاد و بیت المال میں داخل کرے۔

(۲) حسب ضرورت دفاہ نام اور ضروریات عہد کی اشیاء مثلاً مساجد، خانقاہیں، مدارس و دارالیتہ کی اصلاحات کے مشغول رہے۔

(۳)۔ اگر ضرورت ہو با معصیت دینی ہو تو سلطان اسلام و راضی بیت النہا کو خبر دے گی کہ تمنا ہے، و قیمت اس کی بیت المال کی ضرورت میں صرف کی جائے گی۔

(۴) جس شخص کو اسلامی خداتہ پانقر وفاتہ یہ معذوری وغیرہ کی بناء پر مسکتی تھی اسے اس کو اور اسی بیت المائیں میں سے بطور اختراع (جائزہ) بھی دی جانتی ہے جس کی تعین یہ تھیں کہ ان تمام کے اختیارات اور اس کی صواب دہ ہے۔ پھر اختراع یعنی علماء جاگیر کی مختلف قسمیں ہیں ان سب صورتوں میں بھی نام کو حق ہے جس کو سندوں کے لئے وضع تھی اس کو اختیار ہے۔

اقطاع یعنی عطاء جاگیر کی مختلف صورتیں

(۱) اتفاق کی ایک صورت یہ ہے کہ جس کو زمین دی جائے اس کو ایک ہذا دنیا جائے اس صورت میں اس کو بیخ و بن و غمرہ کے تمام لگانہ تصرفات جائز رہیں گے اور اس کے بعد یہ زمین اس کو بیخ و بن و غمرہ کے تمام لگانہ تصرفات سے دھارنہ کے تحت نہ رہے گا۔ ● رسول اللہ

٥٠ وكذا الراضى الشافى كما نرى عن فضل طه الرومى وقلنا فى نسخة النسخة و ذكر فى فتح القدير  
 أنه بسبب على السلطان وقف مسجد من يده ليعمل فيه بعد ذلك وإن كان الواقف لها سلطانا من  
 اليك فعمل من غير أن يكون مالك لها فلهذا إذا كان على مصالح مسجد وقف صحيح لازم ليس  
 لمن بعده بطلان (ومما نرى فيه من ٤٢)

٥٠ قل في الدين المظني عجز جرحه الامام و ياخذ جميع الاحرف ليست الخلال كقدر عارفات ليست انما  
 و انتصار المظني انما انما وان اجاب: بوجهه هذه دلالة انما مطلقا و قد جفا قلت ان مع الاراضي  
 المصروفة و كذلك انتفاعه صحيح مطلقا اما من هذا فذلك و هو ان المظني انما في باب العنصر والعنصر مع  
 ٣٥٣ ٣٤٣ في ارضي النسخة المرفقة في الاراضي المصرية لاني قد بينت ما بعد هذا فذلك ان الامام مع  
 عمار بيت النبأ عفي لوان المحدثين مطلقا وعلى المظني به تعاجبه و مضاعفة من ذلك الاراضي  
 انما انما و سائل ربه هو ٥٠

فان الامانة ابو يوسف في كس النجراج وكن اوصي نيسب لاسم ولا عليها هم عماره الاطمنه  
رسالة لعمير هان كان في امره النجراج اوى عماره الحرجه وان كانت عشرة فصار العشر ولان في ذكر  
تقطع ان عمر اصطفى مولد كسرى واهل كسرى وكل من فرغ من نومه واول في النمركة وكن حيدر  
مادة او احمه وكن عمر عظمى هذا المثل قطع في ابو يوسف ذلك (بقية في كسرى بنو نصراني)

ﷺ کے کثیر القہارات (عملیات) اسی قسم کے ہیں حضرت سلیمان انصاریؒ نے کوئیک زمین کا عطیہ لیا۔ یادہ ان کی گرائی اور کاروبار کے لئے جائے کرتے تھے مگر اس کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کے شرف خدمت و ذیہ رت میں کمی محسوس کر کے واپس لینے کی درخواست کی۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے واپس لے کر حضرت زبیرؓ کو عطا فرمادی یہ دیکھ کر چونکہ بطیب خاطر تھی اس لئے جائز بھی تھی۔ (اموال ابن مہدیہ)

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ کو شیر کی ایک زمین جس میں درخت اور مگھوڑ کا باغ تھا بطور جائیداد عطا فرمائی (اموال ابن مہدیہ ص ۷۷) یہ زمین حضرت زبیرؓ کے دونوں میں منقسم ہوئی۔

اسی طرح بلال بن عمارؓ حرقہ کو چوری دہائی عقیقہ عید سے پانچ منزل پر ہے عطا فرمائی۔ (کتاب لاسئل لابن مہدیہ)

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ جس کو زمین دی جائے اس کو زمین کا مالک نہ بنایا جائے بلکہ

انقر ما تدرک بمسئوۃ ست غلمان الذی لم یکن لاحد ولا فی شہادت ہللاہام العادل ان یحیر منہ و یعطی من کان لہ عاۃ فی الاسلام یصح ذلک موصیہ ولا یجانی بہ فکذک عہدہ الارض عہد تمسبل الفطائع عہدی فی الارض اسما حق اسما عہدات تقطیعہ و حدسہا یشر لا یہا سبزیۃ المصلفۃ فنت و هذا صریح من ان المصلفۃ قد تمکن من انصوات و قد تمکن من بیت المال لیس ہو من مضارفہ و ان یملک رفاۃ الارض ولہ الحق بل حدسہا العنصر لا یہجر لہ المصلفۃ و بدل لہ فوہہ ایضاً "و کل من قطعہ الولاء المہدیوں ارضاً من ارض السواد او ارض العرب و الحد من الاوصاف الذی ذکرنا ان للامام ان یقطع منہا فلا یحل لمن یبغی بعدہ من الخلفاء ان یرد ذلک ولا یخرجہ من ید من ہو فی بدۃ وارت او مشر ثم قال و الارض عہدی بمسئوۃ لسان للامام ان یحیر من بیت المال من لہ عاۃ فی الاسلام و من یقری بہ علی العدد و یحصل فی ذلک مالہ بری انہ جبر للممسین و اصلح لاسرہم و کذا تک الارضون یقطع الاحرام منها من احب من الاوصاف ہ فہذا یصل علی ان للامام ان یعطى الارض من بیت المال علی وجہ التملیک لوقفہا کما یعطى المال حیث وی مضجۃ الاخری بین الارض و المال فی الذلح لیس حق ذلک ہ خدا مصلفۃ فاس۔ لم اوص صرح بها و انما المشہور فی الکتاب ان الاصلح لملیکہ التمر اج من مقام رفاۃ الارض لست المال (شخصی ہم الجراح ص ۶۶ ج ۳)

۱۰۔ تم اعلم ان اراضی بیت المال اقسامہ از صی المملکۃ و ارضی العم و افاکات فی ید زو امھا قاصر من ارضہم مازمو یوزر و عاصمہ و لا یوزر عہم و انتر الی یصح بہم لہا لکن جری اوسمہ فی لسلوۃ الحسمۃ من من مات عن بن سفلت لایہا ولا قلبہا و قال ولہ لست نواح لای لہ عاۃ ولا اجازۃ المصلفۃ و ان عطاہا تصرف ثلاث سنن او اکثر بحسب تفاوت الارض من نزاع حد و ذلح لاسر لا یصح اراج احدهم ہذا لاخر ملاذ السلطان و انہ کشفی شوح المعنی و یصلح تکلام علی ذلک قد یصلح فی تسبیح التذکرۃ (ذاتی ص ۲۵۴ ج ۳) و فی الرسالۃ الہدیۃ للتبلیغ بالعلل عنہا یسری قلاعی التمر حایہ و اعطى الامام ارضاً لہ عمل و وجہ الامور فلا یجوز سہا ولا سہا ہذا فق الشیخ تعلیل و وجہ ترمیمہ مرادہ لاحد من ع الاراضی المصلفۃ و ہذا من نزاع حراج الارض بحرق نہا ذلک قدیم لمستحق حیث انہ من الارض فی ملک السملی لہ یکن حراجہا : اسی بار ص ۷۰ از مجموعہ مذکور



اس کے منافع اور آمدنی حاصل کرنے کا اختیار سوا بعدِ صل و پا جائے۔ اس صورت میں امام بلاوجہ شری اس جاگیردار یا اس کے ورثوں کو زمین سے یہ حق نہیں کر سکتے ہاں وہ اس زمین کو سطل کر کے چھوڑ دیں یا زمین کا عشر و خرما ادا نہ کریں تو ان سے نئے کروہمیں کوئی چیز نکلتی ہے۔ نیز اس صورت میں جاگیردار یا اس کے ورثوں کو خرچ و مہر یا وقف کا اختیار نہیں ہوتا۔ باقی تصرفات جن کے تعلق پیداوار سے ہے وہ سب ہو کر رہیں۔

حضرت حمید داری رحمہ اللہ جب سلطان ہوئے تو رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا صوبہ ہمدان قرآنی اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو سر ری زمین پر غالب دے کہ کیا میں اسے تو بلا دس مہینے جو میرا گاؤں ہے جس کو بیت لحم کہا جا رہا ہے (جس میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت ہوئی ہے) یہ گاؤں آپ مجھے عنایت فرمادیں۔ جب ملک شام فتح ہو جائے گا تو یہ گاؤں مجھے مل جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی درخواست کے موافق یہ گاؤں بلور جاگیرانہ کو دے دیا اور اس کے لئے فرمان لکھ دیا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے بعد خلافت میں ملک شام فتح ہوا تو حضرت حمید داری یہ فرمان لے کر حاضر ہوئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں خود اس فرمان کا ایک کولہ ہوں اس سے یہ جاگیر آپ کو دے رہا ہوں مگر فرمایا کہ آپ کو اس کی بیع کا اختیار نہیں۔ لیٹ بن سعد اس واقعہ کی روایت کر کے فرماتے ہیں کہ یہ جاگیر آج تک حضرت حمید کی اولاد کے تصرف میں ہے۔

عن الثالث من سعد بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما قال لیس لک

ان بیع قال فہی فی ابندی اهل بیتہ فلی یوجہ۔ (مسند ابی حنیفہ ص ۵۷)

ترجمہ: ”لیٹ بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو بیعِ حمید کے لئے ہمیشہ چوری رکھنے کا فرمان دیا وہ پاس شرط پر کما سے فروخت کرنے کی اجازت نہیں دینا چاہتا آج تک انہی کے خاندان میں یہ چلتی آئی ہے۔“

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس فرمان سے کہ آپ کو بیع کا حق نہیں ہو پھر جس عمل سے کہ سوا بعدِ صل اس کے منافع حضرت حمید داری کی اولاد کو دیئے گئے۔ معلوم ہوا کہ انحضرت ﷺ نے فرمان کا یہی منشا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے سمجھا تو ورثہ اس کی مخالفت نہ فرماتے۔

فما لہم۔ جس سلطان ستم نے کسی شخص کو جاگیر بصورتِ عہدہ سوا بعدِ صل یہ ادارہ سے تلخ اٹھانے کے لئے دے دی۔ جب یہ سلطان مر جائے اور جاگیردار کا انتقال اس وقت ہو جبکہ دوسرا آدمی اس کی جگہ تخت نشین ہو تو اس کو اور اسی خرمن اس کے بعد دے دے اسے سلاطین کو اس کی اولاد کے بارہ میں سابق سلطان کے فرمان کا پابند نہ ہو گا۔ سلطان اس کے انتقال پر جاگیردار کی

اولاد کے حق میں یہ معاہدہ بھی ختم ہو جائے گا اور جدید سلطان کو اختیار ہوگا کہ نولاد کے لئے اس کو باقی رکھے یا انہیں لے لے۔ اس کے متعلق انھوں میں کوئی تصریح نہیں اور قواعدِ نگارش سے جو کچھ حضرات فقہاء نے سمجھا ہے اس میں رائیں اور اقوال مختلف ہیں۔ (در مختار، ۱: ۳۸۱) شافعی وغیرہ میں شریعت سے بغیر کی بغضِ روایات کی وجہ یہ اس کو ترجیح دی ہے کہ اس قسم کی جاگیر کے اولاد میں منتقل ہونے کا معاہدہ عطا کنندہ سلطان کی حیات تک رہے گا۔ اس کی موت پر منتہی ہو جائے گا اور مکند نام و امیر کو اختیار ہوگا کہ چاہے غیر دار کی وفات کے بعد اس کی اولاد اور وارثوں کو دے یا واپس لے لے۔ مگر خود جاگیر دار کی حیات تک اس کی پابندی بر سلطان و امیر کو کرنا ہوگی۔ کیونکہ اس کو عطیہ یا جاچکا ہے بخلاف اولاد کے ان کو ابھی تک نہیں دیا گیا۔ ان کے حق میں محض ایک مطلق ہصرہ ہے۔ حضرت عیسیٰ داری کی ایسی ہی جائیداد مائیداد استغنی کی نسل میں باقی رہنا جیسا کہ اوپر مذکور ہے، ممکن ہو سکتا ہے کہ ہر نئے میر و نام نے اپنے اختیار سے اس کو باقی رکھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعد میں آنے والے امراء و حکام نے سابق فرمان کی پابندی کو اپنے لئے لازم و ضروری سمجھ کر باقی رکھا ہو۔

(۳) تیسری صورت اقتدارِ عطیہ جاگیر کی یہ ہے کہ نہ جاگیر دار کو زمین کا مالک بنائیں اور نہ سلفاً بعد نسل منافع دیں۔ بلکہ حیات جاگیر دار کو منافع لینے کا اختیار دیا جائے اس صورت میں حسب شرط جاگیر دار کے انتقال کے بعد یہ زمین اس سے واپس لے لی جائے گی۔

(۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ جاگیر دار کو پیداوار سے منافع حاصل کرنے کی اجازت بلا کسی تجدید مدت کے دی جائے۔ اس صورت میں تمام کو ہر وقت یہ اختیار ہے کہ جب ضرورت یا مصیبت کو دیکھے اس کے قبضہ سے نکال لے۔

❶ فی الملک المقتدر ومن الموارث لو اهدى السلطان له ولاؤا ولاه وسله وعقبه علی ان من مات منهم انتقل نصيبه الي ابيه ثم مات السلطان وانتقل من الطبع له فی من سلطان اخر هل يكون لاؤا ولاه لم اده ومنطقی قواعدهم اهداء المملکین موت المملک المقتدر ولاؤا هو الذي يستعمله حربه من كلام الشافعی بعد المبحث وثنی حرمه ۳۶۷ ج ۲

❷ حال فی الملک المقتدر بحکم من قول الشافعی حکم لاؤا محال من اراضی ملک المملک الا حاصلها ان امر فیه نسبت المال والحراج له وحینئذ فلا یصح بيعه ولاؤه ولاؤا فیه نعم له اجازة لشره بجا علی اجازة الشافعی ان قال الشافعی ولاؤا لحوال اخر ارجح الامام نہ شاء المملک كما لا یرکح لار موت المملک جبر ہی التام التامه والی قول فیه الامارات المملک من ارجح الامام لازم من حیثه فیقطع لبيع الاجارة لا مطلق المملک الی غیر لاجز بنی من ۳۶۷ ج ۲ فی قدر المملک من اخر عهد الی الشافعی ان قاله فایضا بفسحة اسقوة فیقطع وان لاداء ان یحوه منی شاء وقید فایضا بجم جم الامور والامارات فلیس لاداء المملک عده ۳۷۰ تذکرہ بالاجباء بھی ۱۰۴

**مسئلہ ۵:** جائیداد کی مذکور بلعید رجاری حدودوں میں سے صرف صورت اول میں جائیداد کو برحق کے مالکانہ تصرفات پہنچ دینا اور وقف وغیرہ کے حق حاصل ہیں۔ باقی تین صورتوں میں یہ مالکانہ تصرفات جائز نہیں۔ البتہ جائیداد کو یہ حق حاصل ہے کہ اس زمین کو خود کاشت کرے یا اس میں مسکن بنا کر بیع یا کرایہ پر دے۔ لے کر اس کی اجرت سے فائدہ حاصل کرے۔

(۵) پانچویں صورت یہ ہے کہ زمین کی ملکیت سے جائیداد کا کوئی تعلق ہو نہ اس کی پیداوار و منافع بلکہ واسطوں کے ذریعے جو نہیں، بلکہ زمین کا جو مشترک اخراج بیت المال میں داخل ہوتا ہو، وہ کل یا بعض کسی مستحق شخص کو دیا جائے۔ اس صورت میں اگر زمین پر کوئی کاشتکار کرایہ دار منجانب امام مقابض و متصرف ہے وہ اپنی جگہ بحال رہے گا، جائیداد اس کو پہلے دخل کر کے دوسروں کو ایاد پر نہ دے گا۔ بلکہ شرط کے موافق اس کا تعلق عشر و اخراج کے اس حصہ سے ہو گا جو امیر نے اس کے لئے مقرر کر دیا ہے۔

(۶) چھٹی صورت اقطاع اور عطاء جائیداد کی یہ ہے کہ دو اراضی بیت المال میں سے نہ ہو بلکہ اراضی مملوکہ سے تعلق ہو اور صورت اس کی وہی ہوگی جو پانچویں صورت میں مذکور ہے کہ زمین کی پیداوار سے جائیداد کا بلا واسطہ کوئی تعلق نہیں، بلکہ پیداوار اس صورت میں زمیندار مالک زمین کی ہوگی۔ جائیداد کے لئے امام اس اخراج کا کل یا جزا مقرر کر دے جو اس زمین سے بیت المال میں داخل ہوتا ہو۔ اور حکم اس کا بھی وہی ہے جو نمبر (۵) میں گذر ا اور اس طرح کے اقطاع

۵۔۔ وہی المصنف السرخسی لا من نجیم عن اوقاف المصنف وشرح الشیخ القاسمی فی فہام ابن من مطلق فی سلطان ارضاً من بیت المال ملک السعة یساقطہ استعداداً لہا عند لا یمن فلا یجارتھا و یقلل مملوئہ لوانہما من الاقطاع لان المصنف ان یخرجہا۔ اھنہن ارضان رہہ ص ۱۰۴

۶۔۔ فی والمصنف۔ لکن الاکان الارض زراعی و احسن مہتمم علیہا ولہم فیہا حرث رکس و لم یحدہ سہ۔ یعنی گودار و قیون مملوئہا لا یصح اجارتھا لغیرہم یعنی ص ۳۶ ج ۳ فی رسالۃ الاقطاعات للمملوئۃ ومن بن مسجد رحمہ اللہ و عمارا لقطعة من اراضی بیت المال فہ لا یملک فیہن فلا یصح رھبھا ولا یمنصرف بھا لغيرہا عن حرکة و لا یمنوت عہ و اما ملک الاقطاع یولقہ فیہا فلا یملک لہن یجیرھا فی غیرہ و یصلحہ عمل لہ عراجھا الذی کان یحیل لہن البتہ انما الکلی ارضی و یشرط ان یكون من مملوئہ التخراج و علیٰ شہابیس لہ ان یصلحہا بغير المصلوئہ۔ ان مسر۔ ارمیہ فیلسفۃ مآثر الاحیاء ص ۵۸

۷۔۔ فی رسالۃ ابن نجیم فی الامام المصنف فی احکام الاوقاف قال ہذا لارضی لانسان وہی ارضی حرا ج ارضی ملک لارہا فالسلطان یا خضعتہ النصف ما یخرجہ اللہ تعالیٰ من الارضی الزرع فیما یطبخ السلطان من ہذا النصف الذی یاخذہ لیس۔ البتہ بعض فیقول لیس لقطعة قد قطع ملک من ہذا النصف اوسداً محاسبہ و جعلت علیک حصہ قیث المال و ہو قیث من جمیع ما یخرج الارضی لان وقف ہذا الذی یطبخ ملک ما یطبخہ لم یجز الوفاء فی ملک من لیل ان الذی اقطع لیس بملک وقفہ الارضی و ہذا یطبخ لہا من حل بیت المال فالوقف فی ملک داخل اسی۔ اھو ص ۵۴

ملنے لگی یہ شرط ہے کہ یہ جاگیر دار مصارف خراج میں سے ہو جو شخص مصارف خراج میں سے نہ ہو اس کو پانچویں اور چھٹی صورت کی جاگیر نہیں دی جاسکتی۔ (کامبرج اپنی رسالہ میں اسی مسئلہ کا نام لیتا ہے)

(۷) ساتویں صورت یہ ہے کہ جاگیر دار اراضی بیت المال سے دی جائے نہ مملوکہ زمینوں کے خراج سے بلکہ غیر آباد زمین میں جس کو اراضی موات کہا جاتا ہے اس سے دی جائے۔ اس صورت میں یہ جاگیر ہر شخص کو دی جاسکتی ہے خواہ مصارف بیت المال میں داخل ہو یا نہ ہو اور مسلم ہو یا غیر مسلم ذی۔ نور جس کو یہ جاگیر دی گئی جب وہ اس کو آباد کرے گا تو رقبہ زمین کا مالک خود مختار ہو جائے گا۔ اور ہر قسم کے مالکانہ تصرفات اس کے لئے جائز ہوں گے جیسے کہ ابھی اس کی تفصیل ملزریجی ہے۔

**حیف:** خزانہ کرد و مصروفین اگر چہ بیت المال کے انتفاع میں داخل نہیں لیکن انتفاع کی سب صورتوں کو یکجا جمع کرنے کے لئے ان کو بھی اس جگہ لکھ دیا گیا ہے۔

### غیر مملوکہ زمین کی اقسام و احکام کا خلاصہ

یہ ہے کہ جو زمین کسی خاص ملک نہ ہو اس کی زمین قسمیں ہیں:-

- (۱) اراضی فدا و ملکہ جو عسقی کی عام اور مشترک ضروریات میں مشغول ہوں۔
- (۲) اراضی موات۔ غیر آباد و قابل زراعت و منفعت زمینیں جن سے کسی عسقی کی ضروریات متعلق نہ ہوں۔

(۳) اراضی بیت المال یا قسامہا

ان میں قسم اول کسی حال اور کسی وقت کسی شخص کی ملک خاص نہیں ہو سکتی اور قسم دوم کو جو شخص مسلم یا غیر مسلم مستحق یا غیر مستحق امام المسلمین سے اجازت سے کر آباد کرے وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اور قسم سوم میں تفصیل ہے بعض میں جاگیر دار اس زمین کا مالک ہو جائے گا۔ بعض میں مالک نہ ہوگا۔ اور یہ امر اس کی سب صورتوں میں مشترک ہیں کہ اس کا عطیہ صرف ان لوگوں کو کیا جاسکتا ہے جن کا بیت المال میں حق ہے۔ (دور سنا و قتال اہل)

### اراضی بیت المال کا وقف

اراضی بیت المال کے اقسام و احکام کی جو تفصیل اوپر ذکر کی گئی ہے اس سے معلوم ہو چکا کہ یہ اراضی بعض صورتوں میں خاص خاص افراد کی ملک بھی ہو سکتی ہے مثلاً و کیس بیت المال اس کو

● قال الشافعی وھذا صریح فی ان انتفاع لہ لم یکن من لموات وھذا لکن من بیت المال لمن ہو من مصارفہ الخ (ص ۱۶ ج ۳)

فروخت کر دے اور خود سلطان یا کوئی دوسرا شخص خریدے۔ لے یا فہام کسی کو مستحق سمجھ کر یہ زمین بطور ملکیت چاہے گیرادہ میں دے۔ ان صورتوں میں جو لوگ ان زمینوں کے مالک ہوں گے وہ ان کو وقف بھی کر سکتے ہیں جو عام اوقاف کی طرح بحیثیت شرائط وقف کے ماتحت جاری رہیں گے۔

اور اگر امام نے بغیر تمسک و تمک کے بیت المال کی اراضی میں سے کسی زمین کو کسی خاص کام کے لئے وقف کر دیا۔ مثلاً بناء مساجد و مدارس یا مسافر خانے اور خانقاہیں وغیرہ تو یہ وقف اگرچہ ہیچہ وقف نہ ہوگا کیونکہ اس کے لئے ملک و وقف شرط ہے اور یہاں وقف کنندہ امام اس زمین کا مالک نہیں۔ لیکن عمومی احکام میں یہ بھی حکم اوقاف رہیں گی کہ جس مصرف خاص کے لئے امام نے مقرر کر دیا ہے اسی مصرف کیا جائے گا۔ تغییر تہوں کا کسی کو اختیار نہ ہوگا بشریکہ وہ مصرف معارف بیت المال میں سے ہو۔ اس قسم کے اوقاف سلطانین کو اصطلاحات فقہاء میں ارضیات کہا جاتا ہے (شامی ص ۳۵۷ ج ۳) ۱۷۹۷ء میں سلطان نظام الملک برقوق نے یہ ارادہ کیا کہ اس قسم کے اوقاف توڑ دیں کیونکہ وہ درحقیقت اوقاف نہیں بلکہ بیت المال سے نکالے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ علماء کی ایک مجلس بخرخ مشہور دہلوی حلیہ کی مٹی جس میں شیخ سراج الدین بلخنی اور شیخ اکمل الدین بابرتی شارح حلیہ اور شیخ برہان بنی جماعت وغیرہ حضرات تشریف لائے۔ شیخ بلخنی نے فیصلہ دیا کہ اس قسم کے اوقاف جو علماء طلباء کے لئے کئے گئے ہیں جن کا حق ٹمس بیت المال میں ہے وہ بدستور باقی رکھے جائیں اور جو بلادہ شرعی کسی غیر مستحق کے لئے مخصوص کر دیئے گئے وہ توڑ دیئے جائیں۔ دوسرے علماء نے بھی اس کی موافقت فرمائی۔ (شامی ص ۳۵۸ ج ۳)

قسم دوم اراضی مملو کہ

شروع رسالہ میں معلوم ہو چکا ہے کہ اگر ارضی مخلوق کی ابتدا کی تعبیر سے دو قسمیں نکلتی ہیں، غیر مملوکہ اور مملوکہ۔ ان میں سے قسم اول غیر مملوکہ کے اقسام و احکام کا مفصل بیان آپ کا ہے۔ قسم دوم

..... : ولم يظهعه المظاظ فرجاً حراً ثم أعادها سلطان لم يقطعه له جاز ولا مصلح ولا الشاس  
قوله انه عسكره المظاظ اى صاحبه انور شاه من قبل بيت المال الخ. (شعبه ٣٧٤ ج ٣) وفي  
البرهان المصنوع ذلك: الارصاد من المجلد ليس ما يقابل الشاه بل الشاه ومنه مسمى فرصاد المظاظ  
بعض القوي والفراد من بيت المال على المصاحف والنداس ولهم هال من بيت المال  
كالطير والائمة والطل الذين ويحرم كان مازاده لاقم على طريق حاجهم بر المهاره انتم يكن ولها  
حقيقة لعدم عسكر السلطان له بل هو غير شى من بيت المال على بعض مستحقه فلا يجوز ليس بعده  
ان يصير او يبدله كصفه شاه يسوع عودا شى من ١٦٨ ج ٣ ثم غلب في رسالة الاقطاعات لابن محمدم مغرباً  
لازاجات المصاحف والله اعلم ٢٠٢

ارضی مملوک یعنی جو زمینیں ملک فتح ہونے کے وقت خاص خاص افراد و اشخاص کی ملک میں تھیں ان زمینوں کے احکام میں تفصیل ہے جس کا مدار ملک فتح ہونے کی مختلف صورتوں پر ہے تفصیل اس کی یہ ہے۔

ارضی مفتوحہ مصلحا

کسی ملک یا شہر کے صلحا فتح ہونے کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) ... ایک یہ کہ فتح کے وقت اعلیٰ ملک مسلمان ہو جائیں اور تمام مسلمانوں کی اطاعت قبول کر لیں۔ اس صورت میں ہر شخص اپنی اپنی املاک متصرفانہ اور غیر متصرفانہ پر دستورِ مالک و متصرف رہے گا۔ امام اور حکام اسلام کو ان کی املاک میں کسی تصرف کا کوئی اختیار نہیں۔ حدیث میں ایسی صورت کا یہ حکم مذکور ہے۔

عصمو امنی دماء ہم واسوالہم

ترجمہ: ”یعنی اگر زمینوں نے اسلام قبول کر لیا تو اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیا۔“

مدینہ طیبہ کے انصار چونکہ پہلے ہی مسلمان ہو چکے تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کی اراضی کے ساتھ بھی معاملہ فرمایا۔ ہر شخص اپنی اپنی املاک و جائیداد پر دستورِ مالک و متصرف رہا۔ بلکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے مدینہ طیبہ کی وہ زمینیں جہاں پانی نہیں پہنچتا ان میں اپنی خوشی و رضا سے انحضرت ﷺ کو اختیار دے دیا تھا کہ جو چاہیں کر لیں۔ یہی سبب ہوا کہ آپ نے مدینہ طیبہ کے علاقہ کی زمینا حقیق بلال بن رباحؓ کو بطور جاگیر (قطارح) عطا فرمادی تھی۔ (تاریخ ابن کثیر ج ۱ ص ۱۸۷)

(۲) ... دوسری صورت صلحا فتح ہونے کی یہ ہے کہ اعلیٰ ملک مسلمان نہ ہوں مگر یا مقابلہ صلح کے ساتھ تمام مسلمانوں کی اطاعت قبول کر لیں۔ اس صورت میں ملک کی اراضی مملوکہ کے متعلق جن شرائط پر صلح ہوئی ہے ان کی پابندی لازمی اور دائمی ہوگی کسی کو ان میں تغیر تبدیل یا کمی بیشی کا حق نہ

... قال ابو عیسیٰ فی الاسواق و جنتنا الآثار من رسول اللہ ﷺ و الخلفاء بعدہ فعد جنتنا فی الفتح الاربعین ثلاثاً احکاماً و احسن اسلام علیہا اقلها فیہم لہم ملک ایدہم و فیہم عشر لا شیء علیہم لہا خبرہ و ان من لحدیث علیہا علی عرج معلوم فیہم علی ما یقولون علیہ لا یزیدہم الا قرضہ و ان من احدث حرقہ فیہم التامی اختلف فیہا المسلمون قتل بعضهم سبیل الخبیثۃ ففحص و تقسم فیکون فریقا اصابہا حطائیس الذین التصرف لہا صحابۃ و یقولون فیہم الباقی کمن منی اللہ تعالیٰ و قال بعضهم بل حکمہا و النظر فیہا فی الامام ان راہ ان یصلح الخبیثۃ لیکفہا و یقسمہا کما یقول رسول اللہ ﷺ سبیر لذلک لہ و ان راہ ان یصلحہا لایصلحہا لہ و لا یصلحہا و لکن یشکر من وفوفہ علی المسلمین عامۃ بقولہ کما صنع عمر ما یسود فعل فلک (ص ۵۵)

ہوگا۔ اگر اس پر مسلح ہوتی ہے کہ اراکسی بدستور سابق باگلوں کی ملک تصرف میں رہیں گی تو اس کی پابندی کی جائے گی۔ ملت ان کی زمینوں پر خزانہ اور اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا جو حیثیت الملک میں مسلمانوں کا رکھتا ہوگا۔ (کتاب الملک ص ۱۷۷) ترجمہ: ملک الملک و المملکۃ کے شرع میں ہے

اذا فتح الامام بلدہ صلحاً جرى على مرجہ و کذا من بعده من  
الامراء وارضها تبقى مملو کتلهم۔

”یعنی جب امام کوئی شہر صلحاً فتح کرے تو شرائط صلح کے موافق محل کرا لاؤں گے اور ایسے ہی اس کے بعد کے دوسرے ہمارے مسلمانین بھی ان شرائط صلح کی مخالفت نہیں کر سکتے اور صلحاً فتح کئے ہوئے بلوہ کی زمینیں انہی لوگوں کی ملک و ہیں گی۔ (شاہی ص ۱۱۳ ج ۳)

اراضی مفتوحہ قہر:

فوجی قوت اور فہرہ و غلبہ کے ساتھ فتح تک ہو۔ اس صورت میں ملک کی اراضی ملوکار کے حلقہ  
اسلامیہ کو تین قسم کے اختیارات حاصل ہیں۔

**الف)** یہ کہ مظلوم اسوہل قیمت کی طرح ہر مظلومی کو بھی تقسیم کروے۔ یعنی یا فوجوں حصہ بیت المال کے لئے نکال کر باقی چار حصے غائبین جنہوں نے یہ ملک فتح کیا ہے ان میں تقسیم کر دے تقسیم قیمت کا یہ مادہ قرآن کریم کی یہ آیت: **وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ.....** الآية میں بصرہ مذکور ہے اور رسول اللہ ﷺ نے غیر کی زمینوں کے ساتھ یہی معاملہ فرمایا کہ قرآن نکال کر چار حصے غائبین میں تقسیم فرما دیے۔

اس صورت میں پانچواں حصہ مرضی کا جو بیت المال کے لئے نکالا گیا ہے وہ مرضی بیت المال میں شامل ہو جائے گا جس کے احکام و اقسام کی تفصیل مرضی غیر ملوکہ کے بیان میں آچکی ہے اور جو مرضی غاصبین میں تقسیم ہوں گی ان میں ہر شخص اپنے اپنے حصہ کا مالک ہوگا اس کو ہر

١٠ - لسان البرقيعه سلخا بر يد بي هرون عتقا يحيى بن محمد ان يمشي بين صاواخير ان رسول الله  
 (ﷺ) لاء الله عليه خير فيهما على مت ولجلل منها جسم كل منهم متعاجلة لهم و مرل نسما  
 قنوايه و مايرن به و اسم الصنف الثاني بن السلمي و شهر رسول الله ﷺ فيما قسم القتي و الطاق  
 من من ميمنا و كان هما ولف الكتيبة و الوحيه و سلامه ١٢٢٠ م

● قال: اجتمعوا في محكمة القربان من مورة المحترم واختلف على السلي في احكام الارضين المصحة عوة لخليل مصعب وقرى اراضيها الامام عمر فظهر بالايجل مشا فقامها واطاعوا ورضوا منهم من المدة من بعد امراة محبس وانشاء غير المصحة عليها وسبل مائها وعليهم التراجع ويكون للمكاهل ربعي وجميعهم ورضوا منهم بمكة المحترم من س. ح. وفضل ايضا في اية التقدمة واخذوا التماجيم الابنة على طيني وخرج منكم لخدمته لهر والى قوله من س. ح. الاربعة خمسة لهر ومالك بقصو على ملك من ١١ ح.

ختم کے بلکڑ تصرفات بیع و ہبہ اور وقف وغیرہ کے مکمل اختیارات ہوں گے اور اس کے انتقال کے بعد یہ زمین ان کے وارثوں میں حسب حصص شریعہ منسلک ہوگی۔

**نقطہ** اور دوسرا اختیار انام کو یہ ہے کہ اراضی مشترکہ میں سے جو زمینیں لوگوں کی املاک ہیں ان پر انہی لوگوں کی ملکیت کو برقرار رکھتے ہوئے ان کی زمینوں پر خراج اور جزیہ مقرر کر دے۔ ان زمینوں کا خراج ہمیشہ بیت المال میں داخل ہو کر مسلمانوں کی موجودہ اور آئندہ نسلوں میں احکام خراج کے ماتحت صرف ہوتا رہے جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ کی زمینوں کے ساتھ کیا یہی معاملہ فرمایا کہ ان کے مالکوں کی ملکیت برقرار رکھی اور حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق اور شام اور مصر کی عام اراضی منموکہ کے ساتھ یہی دستور العمل اختیار فرمایا کہ زمینوں کو باوجود بعض حضرات کے مطالبہ کے تقسیم نہیں کیا بلکہ یہ ستور جائیداد کے کران کا خراج مسلمانوں کی آئندہ نسلوں کے لئے دایم محفوظ کر لیا اور مطالبہ کرنے والوں کے سامنے سورۃ حشر کی آیات قرآنہ اپنی حجت میں پیش فرمائی جن میں مال غنیمت کے اندر آئندہ پیدا ہونے والے یا آئندہ اسلام قبول کرنے والے مسلمانوں کا حق قرآن نے رکھا ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى . وَالَّذِينَ حَاءَ ، وَأَمِنْ بَعْدَهُمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا

٥ قال في السدائع من العجبة اما الاراضي الملائمة ليه ان تشاء خمسمها ويقسم الباقي بين المسلمين لما يبا وسما فتركها في يد عنها بالخراج ويطعمهم فمذ ذالى لو له بوذا عبد الله بن عبد الله بن جبرك الاراضي في ايديهم بالخراج على قسمها لدا اجماع الفقهاء رحمهم الله فان سمعنا عمر بن الخطاب جرح سواد الارض ترك الارض في ايديهم وصوب علي وزمهم الحرية وعلى ان اطيهم بالخراج سمعنا من الفقهاء الكرام ولم يقل الله انكو عليه سكر فكان فلذلك احمد اعانهم دس ١٩ ج ١ بوقل الجصاص في سورة العنشر ريد عليه ان تسمى بفتح ميكة عوة ومن على اعلمها فطرحهم على املاكهم فله سصل بدالة الآية واجماع السلف والسنة تخير الامم في شمة الارض ان تركها ملكا لا ملكها ووجع الصراح عليها بحكمهم اذ ر ٥٢ ج ٣

● قُلْ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوا سَبِيْلَ الْفِتْنَةِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ  
وَقَدْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ بِالْعَرَبِيِّ لَعَلَّكَ تُعْقِلُ وَلَوْ بِحَرْبٍ

[illegible]





کے لئے مخصوص فرمائی تھیں اور باقی ہر مکان مالکان کی ملک رقبہ اور کھجور ان سے فرائض کا معوط فرمایا۔ (کتاب لاسوال لابی جیبہ کتاب لغز ان ۱۸۱۸ م اہی بر سند)

بعض فقہاء کی تحقیق مصر و شام و عراق کی زمینوں کے متعلق بھی ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے ان میں بھی قسمی قسم کا اختیار نافذ فرمایا ہے اور اسی لئے فقہاء کے نزدیک عراق و شام وغیرہ کی اراضی کی بیع و شراء ہذا نہیں، کیونکہ ان کی تحقیق کے موافق یہ زمینیں ان کی ملک نہیں بیت الممالک کی اراضی ہیں اس میں اختلاف اور اس میں راجح و حق رسول کا فیصلہ آئے ہے۔

۱۔ ام ابو عبید نے کتاب الاموال میں لکھا ہے کہ فتح عراق کے بعد چند صحابہؓ پیشہ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو فتح عراق سے یہاں کی اراضی تقسیم کرنے مطالبہ کیا۔ انہوں نے امیر المومنین فاروقؓ کو خط لکھ کر اس بارہ میں اجازت طلب کی فاروقؓ اعظم بیخ کافراں بالغلاظہ میں پہنچا۔ بعد موصولہ آنکھ میرے پاس آپ کا خط پہنچا کہ لوگ آپ سے خزانہ کی تقسیم کا مطالبہ کر رہے ہیں سو آپ کو چاہئے کہ اس سوال منقولہ بن غیبت میں جمع ہوئے ہیں وہ حسب قاعدہ شرکاء و جہاد نہ زمین میں تقسیم کر دیں اور اراضی ان کے مال کے پاس رہنے دیں کہ مسلمانوں کے عطیات میں بیٹ کا ہر آئیں اس لئے کہ اگر ہم نے یہ زمینیں بھی موجودین میں تقسیم کر دیں تو ان کے بعد آنے والے مسلمانوں کے لئے کچھ نہ رہے گا۔ (ص ۵۹) اسی طرح فتح مصر کے وقت قاریؓ مصر حضرت عمرؓ بن عاصؓ سے حضرت زبیرؓ کو خط لکھا جس کے جواب میں ارشاد ہوا۔

ان دعوا حنسی یقرروا انھا حبیل المصلحة لذل ابو عبید اراہ اراہ ان  
تکون نفسا موفیہ فان لم یستلمین ما اقلتم بلو اوتیرہ قرن عن قرن  
فشکون غوہ لہم علی عذرہم۔ (اموال ص ۵۸)

ترجمہ ”زمینوں کو بہ ستور چھوڑ دیجئے تاکہ ان کے ذریعے بڑے بڑے جہاد کرے۔ امام ابو عبید فرماتے ہیں: اس کا مطلب میرے خیال میں یہ ہے کہ یہ زمینیں مسلمانوں کے لئے حقوق طہر و وقفہ رکھیں جہاں کہ مسلمان بعد نسل ان کا نفع لائے و پختہ ہے ایسے قرن کی راحت دوسروں کو ملے یہ ان کو دشمنوں کے لئے بد پر قوت حاصل ہو۔

اور فقہ روایات میں ہے کہ حضرت فاروقؓ اعظمؓ نے اراضی عراق کے متعلق صحابہؓ سے مشورہ لیا تو حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے رائے دی کہ یہ زمینیں تقسیم نہ کی جائیں تاکہ مصالح

مسلمین کے لئے داگی سامان ہو جائے۔ اور حضرت معاذ ؓ نے فرمایا کہ اگر آپ یہ زمینیں غائبین میں تقسیم کر دیں گے تو بڑی بڑی جائدادیں خالص خاص لوگوں کی ملک ہو جائیں گی اور پھر جو مسلمان آئندہ اسلامی خدمات انجام دیں گے ان کے لئے کچھ نہ رہے گا اس لئے آپ کوئی ایسی صورت سوچیں جو اگلے پچھلے سب مسلمانوں کے لئے خوشامی کا ذریعہ بنے۔ " حضرت فاروق اعظم ؓ نے حضرت علی ؓ اور معاذ ؓ کی رائے کو اختیار فرمایا ان زمینوں سے شش ٹکڑا اور نہ غائبین میں تقسیم کیں بلکہ مصالح مسلمین کے لئے وقف کر دیا۔ (ذوالہجہ ۱۵۸ھ)

**فائدہ۔۔** روایات مذکورہ کے عام الفاظ یہ ہیں کہ حضرت فاروق اعظم ؓ نے عراق، شام اور مصر کی زمینوں کو مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا۔ اس جگہ یہ تو ظاہر ہے کہ غلط واقف اپنے حقیقی معنی میں نہیں کیونکہ اس کے لئے ملک واقف شرم ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت فاروق اعظم ؓ ان زمینوں کے مالک نہیں تھے۔ اس لئے امام ابوحنیفہ ؒ اور دوسرے بہت سے ائمہ و فقہاء نے اس جگہ وقف کرنے کا یہ مطلب قرار دیا ہے کہ اراضی پر بیت المال کی ملکیت کو برقرار رکھ کر ان پر خرچ مقرر کر دیا جو ہمیشہ ہمیشہ مسلمانوں کی ضروریات میں کام آتا رہے گا جیسے اراضی سوتوڑ کی آمدنی مصارف وقف کے لئے داگی ہو سکتی ہے۔ اسی لئے بعض کتب فقہ حنفیہ میں بھی ان مسائل کی زمینوں کو باوجود ملک مالکان تسلیم کرنے کے بزرگہ وقف کہا ہے۔ چنانچہ جامع الغرر ص ۵۶۲ ج ۳ طبع قازان کے یہ الفاظ ہیں اور ابن حزم نے بھی میں امام اعظم سے اس کی تصریح بالفاظ ذیل نقل کی ہے۔۔

قال ابو حنیفۃ الامام محبر النشأۃ و ذسمھا و انشاء او قضاھا فان

او قضاھا فھي ملک النکھار الذین کانت لھم۔ (مجموع ص ۳۳۰ ج ۱)

ترجمہ۔ امام ابوحنیفہ ؒ فرماتے ہیں کہ امام بنی ہے چاہے مفتوحہ زمینوں کو غائبین میں تقسیم کر دے اور چاہے وقف کر دے۔ چنانچہ اگر وقف ہے تو زمینیں انہیں کفار کی ملک رہیں گی جن کی ملک میں پہلے تھیں۔ "

ابن حزم نے محمول دیا کہ اس جملہ فقہ وقف ملک کے معنی نہیں کیونکہ مراد اس وقف سے یہ ہے کہ اراضی سوتوڑ کی خرچ ان کے خراج کی آمدنی ہمیشہ غائبین کے لئے محفوظ رہے گی اور

④ اگر دولت کے خاتمہ میں قسم عسر اشعیاء قرار دے تو الارض بین المسلمین فقال لا تعد ہر والله اذا لیکوم متکثرة ملک ان قسمتها ہر الویع العظیم فی ابدی القوم لم یسیر فیہر ذلک انی انرجل الواحد و انما اثم ہللی عن مدھد قوم حدون من الاسلام مدھد و ہر لا یحدون نہا بطور ہر ا یسع اولہم و اخرہم و ہر من ۱۵۱

حافظ ابن قیمؒ نے زوالِ اعداد میں اور بھی زیادہ وضاحت سے اس کی تصریح فرمادی اور یہ بھی بتا دیا کہ دوسرے عرب و ایرانی غریب و مسکین کے وقف ہونے کے قائل ہیں ان کی مراد بھی اس جگہ وقف سے وقف اصطلاحی نہیں بلکہ وہی معنی مراد ہیں کہ ان اراضی کا خراج قسٹ و قسٹ کے مسکینوں کی دکانی مشقت کے لئے منقولہ رہے گا۔

و نعظة القسم ان الارض لا تدخل فی الغنائم و الامام مخیر فیہا بحسب المصلحة و قد قسم رسول اللہ ﷺ ترکب عمرو بن عبد اللہ لم یقسم بل اقرها علی حاکمها و ضرب علیہا حراً مستمراً فی رقبتهایا یكون للمقاتلة فیہا ذمائی و قفہا نہیں بمعہ الوقف انہی بیع عن نقل المملک فی التوقیف بل یحوز بیع هذه الارض کما هو عن الایة و قد اجتمعوا علی انہا نورث و الوقف لا یورث و قد نص الامام احمد علی انہا یجوز ان تجعل صدقاً و الوقف لا یجوز ان یشکک مہراً فی الشکاک و لان الوقف انما امنع بیدہ و نقل المملک فی رقبۃ لمافی ذلک من ابطال حق البطون انوقوف علیہم من منفعة و المقتلۃ حقہم فی خراج الارض لمن اشتواہ صارت عنہ خراجیۃ کما کانت عند النبیؐ فلا یبطل عن احکام المسلمین بهذا الیوم.

از لفظہ فیصل الارض فی السقوط ص ۳۲۵ ج ۱

**فائدہ۔** قبرِ غلبہ کے ساتھ حق کی ہوئی زمینوں کے متعلق انہ کے ذکر اور مورد تین اختیار است کی تفصیل مذکور ہے قرآن مجید کی روایتوں کا خلاصہ یہی تعارض بھی رفع ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کے عمل خیر سے نور حضرت محمدؐ کے عمل عراق و شام وغیرہ میں بھی تحقیق ہو گئی۔ یہ روایتیں ایک سورۃ غفار میں ﴿و اذبحوا انما غنمکم من شیء﴾ اور دوسری سورۃ شوریٰ ﴿و ما افاء اللہ و رسولہ من اهل القری بظاہر شہ رض نظر آئی ہیں کہ مکہ پہلی آیت سے قرآن میں اس نصیحت کا یہ نظم معلوم ہوتا ہے کہ جس بیت المال کے لئے نکال کر چاہے غنیمت میں تقسیم کر دے جائیں۔ اور دوسری آیت سے یہ یہ تقاضا ہوتا ہے کہ تقسیم نہ کیے جائیں۔ کیونکہ اس

۵ سورۃ غفار کی آیت میں حد نصیحت اور اس میں شریک نکائی مذکور ہے۔ ان دونوں میں خاص خاص فرق ہے۔ چنانچہ وہ اس میں غنیمت اور تقاضا سے حاصل کیا جائے اور فی حقہ اس میں جو غنیمت سے حاصل ہوں غنیمت کے ساتھ یا ہوں غنیمت کے۔ اس لئے یہ فرق واضح ہے۔ اصل جو کس نے اٹھانے سے حاصل ہوں وہ بھی ان میں داخل ہیں۔ چنانچہ کافہ ان پر ہر دو میں ان کی نگہ بازی اطلاق راہم سے اور دوسری میں یہ نصیحت اور فی حقہ میں کی خاص فرق کی جگہ مذکور ہے۔ (۲۰۰۰ء)

آیت میں مالِ غنیمت کا حقد اراں مسلمانوں کو بھی قرار دیا ہے جو بعد میں انہیں ملے اور ملنا ہر ہے کہ موجودہ غنیمین میں اراضی تقسیم ہو جانے کے بعد آئندہ آنے والے مسلمانوں کے لئے کچھ نہیں رہتا۔ اس ظاہری تعارض کو دیکھ کر بعض علماء نے سورۃ حشر کی آیت کو منسوخ قرار دے دیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ نہ ان میں تعارض ہے اور نہ دونوں آیتوں میں سے کوئی آیت منسوخ ہے بلکہ دونوں صورتیں جائز اور اپنی اپنی جگہ پر نام کے ذریعہ اختیار معمول رہا ہیں۔ امام ابو عبیدہ نے اسی کے متعلق فرمایا ہے:-

وَكَلَّ اللَّهُ الْحَكَمِينَ فِيهِ قِلْوَةٌ وَمَتَعٌ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَالْفَنَى الْآلَاءُ لُذِي اخْتَارَهُ  
مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونُ النَّظَرُ فِيهِ إِلَى الْأَمَامِ كَمَا قَالُوا مَغِيَانٌ وَذَلِكَ أَنَّ  
الْوَحْهَيْنِ جَمِيعاً دَاخِلَانِ فِيهِ وَلَيْسَ فِعْلُ النَّبِيِّ ﷺ بِرَأٍ لِفِعْلِ عَمْرٍ ﷺ  
وَأَمَّا ﷺ اتَّبَعَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَعَمِلَ بِهَا وَاتَّبَعَ عَمْرٍ  
آيَةً أُخْرَى فَعَمِلَ بِهَا وَهَمَانِيتَانِ مَحْكُمَتَانِ (امام ابن ۹)

ترجمہ: اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں احکام میں طارے نئے اسوۂ موجود ہے مگر حقیقی بات یہ ہے کہ اس میں امام کو اختیار ہے کہ حسب صواب یا خود جس صورت کو مسلمانوں کے لئے اسیح سمجھے اس کو اختیار کرے اور رسول اکرم ﷺ عمل فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عمل کو رد نہیں کرتے بلکہ آنحضرت ﷺ نے حسب صواب یہ ایک آیت پر عمل فرمایا اور عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے وقت کی مصالحت کا لانا کے دوسری آیت پر عمل کیا اور یہ دونوں آیتیں غیر منسوخ ہیں۔ (امام کو اختیار ہے جس پر چاہے عمل کرے)

اور امام ابو بکر جاس نے بھی احکام القرآن میں تقریباً یہی مضمون لکھا ہے۔

وَهَذَا بَدَلٌ عَلَى أَنْ كُنْهَ الْآيَةِ غَيْرُ مَنْسُوخَةٍ وَأَنَّهَا مَضْمُونَةُ آيَةِ  
أَهْلَ الْغَنِيمَةِ فِي الْأَرْضِينَ الْمَغْنَمَةِ فَإِنْ وَاسَى قَسَمَتْهَا أَصْلَحَ  
لِلْمُسْلِمِينَ وَارْدَ عَلَيْهِمْ قَسَمٌ وَإِنْ رَأَى إِرْقَارَ أَهْلِهَا عَلَيْهَا وَاحْتِ  
النَّخْرَاجَ مِنْهُمْ فِيهَا فَعَمِلَ (ص ۵۷۹)

ترجمہ: ”اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں اور یہ کہ یہ آیت اراضی منقسمہ کے بارے میں آیت غنیمت کے ساتھ ملتی ہوئی ہے جس پر امام اراضی کی تقسیم کو مسلمانوں کے لئے زیادہ بہتر سمجھے تو تقسیم کر دے اور یہ بہتر سمجھے کہ زمینوں پر ناجی لوگوں کو برقرار رکھ کر ان کا خراج معاش مسلمانین کے لئے دینی طور پر چھوٹا کر دے تو اس طرح رہنے دے۔“



سابق مالکان کی ملکیت بحال رکھنے کا جواز جو ان کے خلیفہ کا ذریعہ ہے اس پر رسول اللہ ﷺ کا وہ عمل شاید ہے جو آپ نے اراضی مکہ کے متعلق فرمایا جو نوادہ امام یوسفؒ کے القاعدہ میں ہے۔

فقد صحت الاحیاء عن رسول اللہ ﷺ انفتح مكة والله من على أهلها عروها عليهم ولهم بقسمها اولم يجعلها قبضة (کتاب الاموال ص ۵۰)

ترجمہ: "یہ روایات محدث کے رہے کہ پہلی تولی میں کو آنحضرت ﷺ نے مکہ فتح کیا اور آپ نے ارض مکہ پر احسان فرمایا کہ ان کی زمینیں ان کی کوہا میں رہیں۔ نہ غنائم میں تقسیم فرمائیں نہ درستان کو مال قیمت (کی طرح) اراضی بیت الدار بنی قریظہ۔

یہ دوسری بات ہے کہ امام ابو حنیفہؒ خود اس صورت کے قائل نہیں اور اراضی مکہ کے معاملہ کو ارض مکہ کو آنحضرت ﷺ کی خصوصیت پر محمول فرماتے ہیں نہیں دوسرے ائمہ کے نزدیک یہ خصوصیت کا دعویٰ مسلم نہیں۔ حدیث کے الفاظ میں اور اگر اراضی مکہ کا یہ معاملہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ نہ میں ہوتا جیسے حد میں قتال کا جواز آپ کی اہل اور ایک معین وقت کے ساتھ مخصوص تھا تو جس طرح خصوصیت قتال کا آپ نے صاف لفظوں میں اعلان فرمایا: ہی طرح خصوصیت معاملہ اراضی کا بھی اعلان ہوتا۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن ان کے اعلان فرمایا۔

انه لم يحصل القتال فيه لاحل قبلي ولم يحل لي الا ما ساقه من نهار فله حرام بحومة الله الي يوم القيامة۔

ترجمہ: "مکہ میں قتال مجھ سے پہلے کسی نہ کے لئے حلال نہیں ہوا اور میرے لئے ابھی صرف ایک دن کی ایک گھڑی کے لئے حلال ہوا تھا اور اب پھر وہ حرام ہے اللہ تعالیٰ کی حرمت کے ساتھ قیامت کے دن تک۔" (الفتح لیا مکتوبہ)

اور جبکہ معاملہ اراضی کی خصوصیت کا کوئی اعلان آنحضرت ﷺ کی طرف سے نہیں ہے تو معلوم ہوا آئندہ ہونے والے امراء و خلفاء کو بھی یہ اختیار ہے کہ اراضی مفتوحہ کو مالکان سابق کی ملکیت میں بدستور رہنے دیں۔ حضرت فدوق اعظمؒ نے جو سواہل عراق، شام، مصر کی زمینوں کے ساتھ فرمایا کہ سابق مالکان اراضی کا قبضہ ان پر بدستور رکھا۔ اس قبضہ کی نوعیت میں بھی ائمہ مذکورین کا اختلاف ہے۔ امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام شافعیؒ وغیرہ اس قبضہ کو بقدر اجارہ اور ان کی بیع و شراء وہب و وقف کو جائز فرماتے ہیں اور فقہ حنفی صواب و ناجہن اور ائمہ مجتہدین کی اس کو مالک نہ بقدر قرار دیتے ہیں اور تم تسرفات مالکان بیع و ہب و وقف پر نہ رکھتی ہے۔ حضرت عمرؓ

کے احکام اور عام قوانین جو ان زمینوں کے بارہ میں متعلق ہیں ان کے الفاظ یہ ہیں۔

فما قرأ اهل السواد فی ارضہم وحسب علیہ رزقہم فاضربہ  
(م. بن خطیب غزالی ص ۷۲)

ترجمہ: "مطلقاً قاروین مظلّم ہیں جو سو و عرق کے نوگوں و ان کی زمینوں پر رزق ادا کرنا اور ان پر قراضی مقرر کرنا ہے۔"

انگوں میں تو ان الفاظ سے بھی رجحان ای کا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان لوگوں کو اپنی ملکیت سوا حق پر حال رکھا۔ دوسرے اثر یہ سامعہ و تاکران ررضی کو رہتا ماکان کی ملکیت سے نکال کر یعور و فق ررضی بیت نکال کر شامل کیا جاتا اور ان لوگوں کے قبضہ کس اجارہ داری کا قبضہ بتا تو معاملات کی مناسبتاً جو ہر مہذب و تمدن حکومت عامہ شرعی فرض و اسوہ و شاہ رخ میں ہے اور خصوصاً حضرت فاروقی و حضرت علی سیادت و انتظام کا امتیازی نشان ہے اس کا متعلق یہ تھا کہ اس کے کو بیرونی مستقل زمین اور ملک ہے۔ اس کے خارج کی وجہ تاکران میں لوگوں کا قبضہ اپنی زمین پر تھا نہ کسی بیگانہ سے دو قبضہ۔ تاکران کسی قبضہ اجارہ کا قبضہ نہ لکان تصرف کی ان کے لئے کوئی جازت نہیں ہے۔ لیکن حضرت فاروقی اعظم یا بعد کے سرور و خلفہ کی طرف سے کیا کوئی بھی امتیاز متعلق نہیں جسے جازت و اجازت کہ ان لوگوں کی ملکیت کو نہ قرار دے متوجہ رہتی رکھ کر ہے۔

معاذ اللہ یہ سب اس پر سب کا اتفاق ہے۔ حکومت اسلامیہ اور مسلموں کی تعلق و قرابت قراضی سے کچھ نہیں بلکہ خراج و عذر ازاد ہے جو ان زمینوں سے حاصل ہوتا ہے۔ یہ لوگ اپنے زمین لوگوں کے مالکان تصرفات سے خارج ہیں۔ غیرہ سے اس قدر فی کفی اثر نہیں چتا جس کی ملکیت میں متعلق ہوں گی و بیت المال کے خراج کا سرور و قبضہ ہے۔ ان حالات میں ان لوگوں کو بلکہ چاہے حقانیت سے محروم کرنا اور ان کی ملک سے یہ طاقت و اسما یہ اور بیت المال کے لئے کچھ سود نہ بھی نہیں ہے۔ ایک جماعت صحابہ و تبعین کے زمانہ ملک کی زمینیں خریدنا و دریاں نہ نہاؤ و انعام سے ان کی حق و شراہ پر احکام جاری نہ کرتا ہے۔ خطیب نے بعد ازاں میں ان کی مالی تحصیل و حق ہے جس کے ضروری مسئلے یہاں مل گئے جاتے ہیں

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے بعد ازاں مقام و منزل میں ایک جائیداد خرید فرمائی۔ حضرت حسن و حسین رضی اللہ عنہما نے بھی ایک قراضی زمین خریدی۔

علی بن ابی طالب نے بھی میں نے عبد اللہ بن داؤد غزینی سے سوا اہل ان کی زمینوں کے متعلق سوال کیا تو فرمایا: "اسدنا ہمیں میں سے حضرت عمر بن عبد اللہ بن عمر محمد بن عمر سے بھی ان



زمینوں کی خرید و فروخت بہت ہے۔ (خطیب ص ۱۷۱)

حقہ ان نیاٹ فرماتے ہیں۔

”فبايع ويبتعني بهما الذين وتقسيم في البيع لربيت۔“

ترجمہ: ”یہ زمینیں بیچ کی جا سکتی ہیں اور قریش میں ای جا سکتی ہیں اور یہ اس میں تقسیم کی جا سکتی ہیں۔“

حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے پاس خدا کی آیت: ”مَنْ تَحْسِبُ أَنَّ جَسَدَ ابْنِ مَرْثَدَةَ كَانَ مِنْكُمْ“ کے بارے میں پوچھا گیا کہ آپؐ نے اس کو کس قسم کا قرار دیا ہے؟ اس کے متعلق ایک شخص نے آپؐ سے سوال کیا کہ اس زمین کا آپؐ کے نزدیک کیا حکم ہے تو فرمایا: ”هَذَا شَيْءٌ وَرُشْدُهُ عَلَى أَمْرِ فَإِنْ جَاءَ نِيْ احْتِدَ فَصَحِّحْ إِنَّهُ لَهُ حُرْمَتٌ عِدَّةٌ وَدَفْعَةٌ لِّبَيْدٍ (ص ۱۷۲)“

فقیر محدث ابن ابی بنی بھی ان زمینوں کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیتے ہیں (ص ۱۷۲) خطیب بغدادی نے اس مسئلہ میں ائمہ فقہاء کا اختلاف اور جو ائمہ اس کے خلاف نقل کرتے ہیں بعد فرمایا ہے۔

”وتحصيل منه ان ارض مغناذ ملكت لازما يصح ان تورث و تستغل و يبايع و يعنى ذلك كان من اشركتنا من العلماء و الفصاة و اليهود و النصارى لا يكرهون الشهادة في بيع و لا يوافقون عن الحكم في موروثة و يوم ية لى و ما وقع ائتراح فيه و حكمهم هو الحجة على مخالفيه (ص ۱۷۳)“

ترجمہ: ”اس سے یہ صلی ہوا کہ اراضی بغدادی اراضی کی ملک ہے ان کا ارادت نہیں ہونا، کرایہ پر لینا، بیع کرنا، غیر وہ سب جائز ہے۔ ہر قسم کے جتنے علماء اور فاضلہ اور مشہور اور فقہاء کو دیکھا ہے وہی پر عمل کرتے دیکھتا ہے کہ اراضی کی بیع اور ہر پر شہادت دینے کو برا نہیں جانتے تھے اور علماء اور اہل سنت میں تقسیم کرنے میں کوئی توقف نہ آتا تھا اور جس معاملہ میں کوئی نزاع نہ ہو سکی حضرات اس میں کامل ائمہ ہیں اور انہی کا حکم خلاف کرنے والوں کے مقابلہ میں جہت ہے۔ (ص ۱۷۴ خطیب)“

امام ابو حنیفہؒ آج کے ان حضرات میں سے ہیں جو ان زمینوں کو وقف غیر مملوک قرار دیتے ہیں لیکن وہ بھی صرف صحرائی جائیداد کے بارے میں یہ رائے رکھتے ہیں مملوکہ مکانات و عمارات کے متعلق ان کا اور یہ مہر سکا یہ امامین رحمہمین کا متفقہ فیصلہ ہے۔

فان ابو عبيد انما كان احتلافهم في الارصين المعلة التي يلزمها

الخروج من ذات المزروع والشجر فالمساكن والدور والروض  
 السواد فقاموا على ما احسنوا كره شراء هاهو حيازينها وسكنها  
 فذاقست كوفة خططا في ربه عمر وهو اذن في ذلك ونزلها  
 من اكابر اصحاب رسول الله ﷺ وكان منهم سعد بن ابى  
 وقاص وعبد الله بن مسعود وعمار وحذيفة وطلحة وحباب  
 وابو مسعود وغيرهم ثم قدمها على نبيهم من الصحابة  
 فاقام بها خلافة كذاها ثم كان التابعون بعد بها فاما بلعدان  
 احدهم منهم او ثاب بها ولا كان في نفسه منها شيء بحمد الله  
 ونعمته وكذلك سائر السواد والحديث في هذا اكثر من ان  
 يحصى۔ (برق قلب ص ۱۵۴)

ترجمہ: ”امام ابو عبیدہؓ کے تین گران حضرات کا اختلاف در حقیقت ان پیدوار کی زمینوں  
 میں تھا جس پر قرآن لازم ہوتا ہے مثلاً وہ زمینیں جن میں کھیتی باغات ہوں۔ لیکن مسکونہ  
 زمینیں اور مکانات جو سواد عراق وغیرہ میں ان کے متعلق ہیں ایک عالم میں ایسا عظم نہیں جو  
 ان کی بیع و شراء یا قبضہ یا اس کی سکونت کو برا کہتا ہو۔ کوفہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بھی  
 مختلف قطعات (پلاٹوں) میں تقسیم کیا گیا اور یہ تقسیم کرنا خود اس کی اجازت تھی پھر اس میں  
 بڑے بڑے مصلحہ کرام بھی سکونت پذیر ہوئے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، عبد اللہ ابن  
 مسعودؓ، عمار و حذیفہؓ، سلمانؓ، حبابؓ، ابو مسعودؓ، غیر ہم رضی اللہ عنہما جن میں اس کے بعد حضرت  
 علیؓ، کرم اللہ وجہہ نے وہاں قیام فرمایا۔ در آپ کے ساتھ بہت سے صحابہ چھٹے اور پوری  
 مدت خلافت میں قیام رہا اس کے بعد حضرات تابعین کا قیام رہا ہم نے کسی کو شک نہیں کہ جو  
 یہاں کے قیام میں کوئی شیعہ کرتے ہو یا اس کے دل میں اس سے کوئی تنگ ہوا اور کسی طرح تمام  
 علاقہ عراق کا حال ہے اور اس کے ثبوت میں روایات بے شمار ہیں۔“ (برق قلب ص ۱۵۴)

اور صحرائی زمینوں کے متعلق بھی امام ابو عبیدہؓ باوجود اختلاف رائے رکھتے کے فرماتے ہیں۔

قال ابو عبید و مع هذا كنه انه قد سهل في الذخول في ارض  
 الخراج اثمة بقصدى بهم ولم يسترطوا عنوة ولا صلحا منهم  
 الصحابة و ابن مسعود و من التابعين محمد بن سيرين و عمر بن

عبد العزیز و کان ذلک رأى ثسفيان الثوري فبما به حكى عنه۔  
ترجمہ: اس کے بعد باوجود غلامی زمینوں کے خریدنے اور ان میں رہنے کے باوجود بہت سے لوگ براہِ حق جو معتقدِ مائے گئے ہیں انہوں نے سہولت کا حکم و پاسپورٹ کوئی شرط اس کی نہیں فرمایا کہ ملک صلح سے قبضہ کیا یا بوجہ سے۔ مسئلہ گرام میں سے عبد اللہ ابن مسعودؓ اور تابعین میں سے محمد بن مرین و عمر بن عبد العزیزؓ اور ان کے بعد سفیان ثوری کا یہی مسلک تھا۔ (تاریخ طبرستان ص ۱۸۸)

### نتیجہ ضروری

اس مسئلہ میں اگرچہ ائمہ فقہاء کا اختلاف ہے کہ جو اراضی مفتوحہ ہیں ان کے مالکان سابق کے پاس چھوڑ دی گئی ہیں پر ان لوگوں کا قبضہ مالکانہ ہے یا بطورِ جاریہ واری۔ لیکن اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ ان کا یہ قبضہ بطور ملک کے بڑے خصوصیت و وقف جاریہ واری کے کسی حاکم یا حاکم اسٹام کو برحق حاصل نہیں ہوگا کہ ولاحہ شرعی ان کے قبضہ سے نکل کر دوسروں کو دے دے یا براہِ راست بیت المال کے قبضہ میں لے لے۔

قال فی رد المحتار ثم اعلم ان اراضی بیت المال الصلوة بدار ارضی المملوكة ودار ارضی المملوكة اذا كانت فی یدی ذراعها لا تنزع من ایدیہم ملوکیہ دون ما علیہا ولا تصود عنهم اذ لماتوا ولا یصح بیعہم لہا و لکن جرى الرسم فی الدولة العثمانیة ان من مات عن ابن انتقلت لانہ معاقا و الاقلیت المال و قوله بنت اواخر لای لہ احلہا بالاجلۃ العاصدة (شامی ص ۳۵۲ ج ۳)

یعنی چاہے کہ جب کسی بادشاہ اسلام نے ان زمینوں کو اصحابِ اراضی کے قبضہ سے نکالنے کا ارادہ کیا ہے تو ہر زمانہ میں اس وقت کے حکماء نے اتفاق و اجماع کے ساتھ اس کی مخالفت کی اور ان کو اپنے ارادہ سے باز آجایا۔

محقق ابن حجر حنفی کے زمانہ میں کسی سلطان مصر نے یہ ارادہ کیا کہ ملک مصر کی زمینوں کو بیت المال میں داخل کر دے اور یہاں تک تھا کہ یہ ملک قبضہ فتح ہوا ہے لہذا یہاں کی زمینیں بیت المال کا حق ہیں کسی کا ملک خاص نہیں اور ان کے کئے ہوئے اوقاف درست ہیں۔ محقق حنفی نے شدت کے ساتھ اس کی مخالفت کی اور سب فقہاء نے ان کی موافقت کی۔ علامہ شافعی نے اس مسئلہ پر نہایت تفصیل اور تحقیق فرمائی ہے جس کے ضروری جملے یہ ہیں:-

وقد سمعت التصريح في المتن بعبارة الهداية بان ارض سواد العراق مملوكة لاهلها يجوز بيعهم لها وتصرفهم فيها وكذلك ارض مصر والشام كما سمعته وهذا على مذهبننا طاهر وكذا عند من يقول انها وقف عنى المسلمين فذا قال الامام السبكي ان الواقع في هذه البلاد الشامية والمصرية انها في ايدي المسلمين فلا شك انها لهم اما وقفاً وهو الاظهر من جهة عمره، واما ملكاً وان لم يعرف من انتقل منه الى بيت المال فان من بيده شيء لم يعرف من انتقل اليه منه يبقى في يده ولا يكلف بيئته ثم قال من وجد باقي يده وملكه مكاناً منها فيحتمل انه احيى او وصل اليه وصلاً صحيحاً

(رد المحتار ص ۴۰۰ ج ۱)

ترجمہ: مذکور آپ متین میں باتبراً یہ اس کی تصریح معلوم کر چکے ہیں کہ علاقہ عراق کی زمینیں زمین داروں کی ملک ہیں ان کے لئے ان کی بیخود ہر طرح کا تصرف جائز ہے اسی طرح مصر و شام کا حال ہے اور یہ بات ختمی مذہب پر تو بالکل واضح ہے اسی طرح ان لوگوں کے مسلک پر بھی جو ان زمینوں کو عام اعلیٰ اسلام کے لئے وقف قرار دیتے ہیں مثلاً امام غزالی نے کہا ہے کہ واقعہ یہ ہے کہ مصر و شام غائب ہے کہ اس کی زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں اور کوئی شہ نہیں کہ وہ انہی کی ملک ہیں خواہ ہمیشہ وقف کے اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عمل سے پکارنا ہی معلوم ہوتا ہے یا بطور ملک کے اگرچہ اس شخص کا حال معلوم نہ ہو جس کی طرف سے یہ زمین بیت المال میں منتقل ہوئی۔ کیونکہ جس شخص کے قبضہ میں کوئی چیز ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے پاس کہاں سے قاتی وہ اس کے قبضہ میں رکھ جائے گی اور وہ اس کا مددگار نہیں کہ اس کا ثبوت قائم کرے کہ یہ چیز میرے پاس تھا اس شخص یا فلاں جگہ سے آئی ہے کیونکہ جس شخص کے قبضہ میں ہم کوئی زمین یا مکان پائے ہیں اس میں یہ احتمال واضح ہے کہ اس کے پاس کسی جائز طریقہ سے آیا ہے جب تک اس کے خلاف کوئی وجہ نہ ملے اور اس پر کوئی الزام نہیں لگایا جائے گا

محقق ابن حجر کی نے اپنے فتاویٰ فقیرہ میں امام غزالی کا مذکور الصمد قونین نقل کر کے

بعد فرمایا۔

”یہ کلام اس بارہ میں صریح ہے کہ ہم اصحاب المذاہب اور اصحاب اوقاف کے لئے ان کا قبضہ جس طرح پہلے سے چلا آتا ہے اسی طرح قائم رکھنے کا حکم کریں گے اور اس حکم پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا کہ زمین اصل سے بیت المال کی ملک ہوں یا وقف علی المسلمین ہوں کیونکہ ہر برز میں پر علیحدہ علیحدہ نظر کیا جائے تو یہ لازم نہیں کہ یہ اسی ملک بیت المال یا وقف میں سے ہے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ زمین موات (غیر آباد) ہو جس کو اس کے موجودہ یا سابق مالک نے باجائز امام اشیاء (آباد) کر لیا ہو۔ اور یہ بھی فرض کر لیں کہ یہ بیت المال کی زمینیں ہیں جب بھی ان پر مستحق قبضہ اور زمانہ دراز سے مالکانہ تصرفات قرآن ظاہر و قطعیہ اس امر کے ہیں کہ یہ بقعہ ان کا جائز و درست ہے ان کے قبضہ سے نکالنا ان داری کا کسی کے لئے جواز نہیں۔ علامہ سبکی نے فرمایا ہے کہ اگر ہم موجودہ محقق (یعنی ثابت و قائم شدہ قبضہ) کو بغیر کسی شہادت و بیۃ کے ٹھکس سا بقہ احوال کے تخمینہ پر ڈاکل کر دینے کا حکم دیں تو لازم آتا ہے کہ ہم ظالموں کو لوگوں کے اسواں و املاک پر مسلط کر دیں۔ اس کے بعد محقق ابن حجر نے فرمایا کہ اس تقریر سے یہ امر واضح ہو گیا کہ اس میں کسی شہادت کی توثیق باقی نہیں رہتی کہ جو اراضی مصر و شام میں لوگوں کے ہاتھوں میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ کہاں سے اور کس طرح ان کو پہنچی وہ انہی کے قبضہ میں بدستور رکھی جا سکتی ہیں اور ان سے کسی طرح کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ فقہاء نے جبکہ شہروں میں بیٹے ہوئے کن قس (گرچہ گھروں) کو ٹھکس اس احتمال پر قائم رکھا کہ شاید وہ اہل حق و سحر میں ہوں پھر آبادی متصل ہو کر شہر میں شامل ہو گئے ہوں تو ظاہر ہے کہ ان اراضی کو ان مالکان و عمال کے قبضہ میں بدستور رہی باقی رکھا جائے گا۔ اس احتمال پر کہ یہ ارض موات (غیر آباد زمین) ہو پھر باجائز امام آباد کرنی گئی ہو کہ ان کی طرف کسی جائز طریقہ سے منتقل ہوئی ہو۔ ابھی

(سنائی کتاب المعمر و الخزانہ ص ۵۵۵)

اس واقعہ سے پہلے ساتویں صدی ہجری میں ملک ظاہر مصر جس وقت ممالک میں مصر میں فرماں روا ہوئے ہیں ایک مرتبہ یہ ارادہ کیا کہ مالکان ارضی سے ان کی ملکیت کی سند و شہادت کا مطالبہ کریں جو سند پیش نہ کر سکے اس سے زمین کے لئے بیت المال میں داخل کرویں اور یہاں ان کا بھی یہی تھا کہ یہ زمینیں اپنا اصل سے ارضی بیت المال اور وقف علی المسلمین ہیں ان پر کسی کا مالکانہ قبضہ اور غریب و فروخت و درست نہیں لیکن اس زمانہ کے شیخ الاسلام امام نووی نے ان کی سخت

مخالفت کی اور فرما دئے مصر کو بتایا کہ ان کا یہ ارادہ بالکل خلاف شرع اور جہل و غما ہے جو علماء اسلام میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں بلکہ جو چیز جس کے قبضہ میں زمانہ قدیم سے چلی آئی ہے وہ اسی کی ملک سمجھی جائے گی اور کسی (بدون شہادت شرعیہ کے) اس پر اعتراض کا حق حاصل نہیں اور اس سے شہادت و سند کا مطالبہ کرنے کا بھی حق نہیں۔ امام نوویؒ کی سلاطین ظاہر بھریں کو برابر نصیحت و موعظت کرتے رہے یہاں تک کہ وہ اس ارادہ سے باز آ گئے۔

(ثانی باب اشتر و القرائن و لیم یس ۵۵ ص ۳)

محقق ابن حجرؒ نے امام نوویؒ کا مذکور الصدر مقال نقل کرنے کے بعد فرمایا۔

فهذا تلخیص المذی انتفعت علماء المملاہب علی قبول نقلہ والاعتراض بہ تحقیقہ وفضلہ نقل اجماع العلماء علی عدم المطلبۃ بمسند عملاً بالادلة الظاہر فیہا انہا وضعت بحق۔ (مس)

ترجمہ: "یہ خبر جس پر تمام علماء مذاہب شیعہ میں کدوس کی قتل کو قبول کرتا اور اس کو صحیح مانگا وہ نقل و جراح سے اس بات پر کہ جس شخص کے ہاں زمین کوئی یا مکان ہے (بغیر کسی ہجر شرعی کے) اس سے اس جوت کا مطالبہ جائز نہیں کہ اس کے پاس یہ مکان کس طرح اور کہاں سے آیا ہے کیونکہ قبضہ عداوت ملک ہے اور اس میں ظاہری ہے کہ یہ ملک کسی جائز طریقہ سے حاصل ہوئی ہے جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو"

علامہ ابن عابدین ثانیؒ ان تمام قوانین کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ "یہ ان اشعار فقہاء کا تمام ہے جن کے نزدیک مصر و شام کی زمینیں وقف علی المسلمین ہیں وہ بھی اس کو جائز نہیں سمجھتے کہ ان لوگوں کے قبضہ میں جو زمینیں نور ماکان تعرفت کے ساتھ قدیم سے چلی آئی ہے ان کا قبضہ بنایا جائے تو ہمارے نزدیک (یعنی مذہب حنفیہ میں) اس بات پر کہ یہ زمینیں اصحاب اراضی کی مملوک ہیں ان کے قبضہ سے نکال کر ایسے درست ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ صریحاً حکم ہے۔ (شام ص ۵۵ ص ۳)

### خلاصہ اقسام و احکام اراضی

مذکور الصدر تحریر میں معلوم ہو چکا ہے کہ اراضی کی ابتدائی تقسیم سے دو قسمیں مملوک اور غیر مملوک بنتی ہیں پھر ہر قسم کے تحت میں تین تین اقسام ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم جدا ہے۔ ذیل میں ان تمام اقسام و احکام کا ابتدائی بحث بصورت جدول پیش کیا جاتا ہے کہ ان کا اختصار عام ہو جائے۔

## ارضی غیر مملوکہ

نمبر شمار	قسم اراضی	حکم شرعی
۱	وہ اراضی جو کسی کی ملک خاص نہیں مگر کسی بلکہ یا قریب کی ضروریات عامہ میں مصروف ہیں یا جن میں ضروریہ عامہ کی چیزیں جیسے ملک یا سنی کاٹیں یا پھول وغیرہ ہیں۔	یہ زمینیں جیسے ضروریات عامہ کے لئے پیش ہفتہ سے حکومت کی زیرِ مگر علیٰ رہیں گی۔ ان کوئی سالانہ دوسرے خود ان کا مالک بن سکتا ہے نہ کسی کو مالک بنا سکتا ہے۔
۲	ارضی سوات یعنی وہ غیر آباد زمینیں اور وہ نا قابلِ انتفاع زمینیں جو کسی بہت کی حوائج میں کارآمد نہ ہوں۔	جو شخص ان زمینوں کو آباد کرنا اور قابلِ انتفاع بنانا چاہے لازم وقت سے اجازت لے کر آباد کر سکتا ہے پھر جب وہ آباد اور قابلِ انتفاع بنائے تو وہی ان کا مالک ہو گا۔ اس میں نہ کسی استحقاق و قابلیت کی شرط ہے نہ مسلم غیر مسلم کا فرق، جو شخص بھی درخواست کرے اس کو یہ زمین دی جا سکتی ہے۔
۳	اراضی بیت المال یعنی وہ زمینیں جو کسی کی ملک خاص نہیں اور نہ کسی بہت کی حوائج ضروریہ ان سے حلق ہیں اور وہ قابلِ انتفاع بھی ہیں جن میں پانچ قسم کی اراضی داخل ہیں۔	۱) امام کو ان میں حسبِ ذیل اعتبارات حاصل ہیں۔ (۱) قابلِ کاشت زمینوں کو کاشت کر دینا یا پھر سکائی زمینوں کو گراہی پر دے کر ان کی آمدنی بیتِ طہل میں جمع کرنا۔ (۲) حسبِ ضرورت مسجد، مدارس، مساز، خانہ وغیرہ دہا، سر کی چیزیں، خانے۔ (۳) ضرورت یا صحت منجھی ہوتی ان کو فروخت کر کے ضروریات بیتِ المال میں صرف کرے۔ (۴) جو شخص معارف بیتِ المال میں حق رکھتا ہے اس کو حسبِ صواب دہا ان میں سے کوئی زمین یا جائیداد یا دھڑے جس کی سات صد فیصد ہیں اور ہر سوات کے احکام جدا ہیں۔

## راضی مملوکہ

نمبر شمار	قسم راضی	عقد شرعی
۱	۱۰۰ راضی مملوک نہیں کے مالک بوقت فتح ملک اسلامان ہوئے۔	یہ شرط یہ شرکاء کی ملک میں رہے گی ان کی راضی پر مقرر ہوا ہوا ہے گا۔
۲	۱۰۰ راضی مملوک نہ ہوں گے مگر صلح اور امن کے ساتھ مملوک نہیں کی اہمیت کو کر لیں	۱۰۰ راضی مملوک نہ ہوں گے مگر صلح اور امن کے ساتھ مملوک نہیں کی اہمیت کو کر لیں
۳	۱۰۰ راضی مملوک نہ ہوں گے مگر صلح اور امن کے ساتھ مملوک نہیں کی اہمیت کو کر لیں	۱۰۰ راضی مملوک نہ ہوں گے مگر صلح اور امن کے ساتھ مملوک نہیں کی اہمیت کو کر لیں



## باب دوم

الاحکام الشرعیہ للافاضی الہندیہ

## پاکستان و ہندوستان کی اراضی

پہلے باب میں اراضی کا عام اسلامی قانون آپ معلوم کر چکے ہیں کہ زمینوں کی کتنی مختلف صورتیں اور احکام ہیں اور مسلمانوں کو ان میں کیا کیا اختیارات ہوتے ہیں۔

سب اچھٹا ہے کہ ہندوستان کی زمینیں ان اقسام میں سے کس کس قسم میں داخل ہیں تاکہ ان کے احکام کی تعیین کی جاسکے۔ اور ظاہر ہے کہ اس کا مدار سائیک ہند کی تاریخات اور ان کی تفصیلی کیفیت پر ہوا ہے کہ مسلمان فاتحین نے اول فتح میں یہاں کی اراضی کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ اس کے لئے اہقر نے فتوح البند سے متعدد تاریخ ہندوستان کا مطالعہ کیا۔ عربی۔ فارسی۔ اردو کی بعض معتبر و مستند تواریخ مل سکیں ان کا وہ حصہ جو کیفیت فتح سے یہ اراضی کے متعلق فرہین سلطانی سے متعلق ہے اس کو ملاحظہ کیا۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ امداد ملا اکبر شاہ خاں صاحب نجیب پادری کی کتاب ”توقید حقیقت نرا“ سے ملی۔ کیونکہ موصوف کے لئے ان کی دلچسپی اور شغف کے موافق حق تعالیٰ نے اسے اسباب جمع فرمادیے تھے کہ اس موضوع پر ان سے بہتر لکھنا مشکل ہے۔ اول تو ہندوستان کی کتب تاریخ کا اتنا بڑا ذخیرہ ان کے پاس جمع ہو گیا تھا کہ اس کا اجتماع دوسرے کے لئے آسان نہیں۔

انہوں نے اس کتاب میں کسی جگہ لکھا ہے کہ انہیں سے زیادہ ہندوستانی تاریخ کی تدیکار جدید فارسی وارو کی کتابیں ان کے زیر ملاحظہ ہیں جن سے اپنی تعریف کا مادہ لے لیا ہے جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں۔

تاریخ فرشتہ، تاریخ ہستی، طبقات ناصر بنی، طبقات ولسنج، طبقات ذکری، تاریخ خیر و زشتی

لفیاء برقی، خلاصۃ التواریخ، تاریخ بدایونی، خلاصۃ التواریخ، مختار التواریخ، منتخب التواریخ، تاریخ  
زین العابدین، درودۃ الصفا، خوند شاہ، تاریخ ہند، تاریخ الفیصلین، ہمارے بھان دانے، تاریخ ستارہ  
ہند، لہجہ شیوہ شاہ۔

۱۱۔ سری خصوصیت یہ ہے کہ مصنف موصوف نے ہر جگہ اپنی خداداد قابلیت تحقیق و تنقید سے کام  
لیا ہے۔ بے بصیرت نقل نہیں آیا۔ تیسری خصوصیت یہ ہے کہ ہر زمانہ کی تاریخ، سوانح میں ان  
مصنفوں پر زیادہ اہم دیا ہے جو خود اس زمانہ میں موجود تھے اور حالات اکثر چشم دید یا ایک دو  
واسطے سے لکھتے ہیں۔ مثلاً خاندان غزنوی کے حالات میں ابو الفضل تہمتی کی کتاب "تاریخ  
نسبی" پر ہتھ مار دیا ہے جس کی تصنیف ۵۷۵ھ میں ہوئی اور اس کے مصنف سلطان مسعود ابن محمود  
غزنوی کے میر منشی تھے۔ (آئینہ ص ۲۱۱)

اس طرح خاندان غزنوی کی تاریخ میں منہاج السراج کی طبقات نامہ صری و مملوکہ، تاریخ کیونکہ  
منہاج السراج کے والد مولانا سراج الدین، سلطان شہاب الدین کی جانب سے لشکر ہندوستان  
کے قاضی اور نام مقرر تھے۔ منہاج السراج نے اس خاندان اور اس حکومت کے حالات کو کچھ قسم  
خود لکھا ہے۔ آئینہ ص ۲۳۵، منہاج السراج اس زمانہ کے بڑے علماء میں معروف تھے۔ دہلی  
میں ان کا حلقہ درس کا بہ عظامت محمود تھا۔ حضرت سلطان نظام الدین اولیاء بھی آپ کے  
حلقہ درس میں شامل ہوئے تھے۔ آئینہ ص ۲۴۰ ص ۱۴۲) اسی طرح خاندان خلجی کے حالات و سوانح کا  
تقریباً بڑی کی تاریخ فیروز شاہی کوثر ادا ہے۔ کیونکہ یہ تاریخ ۷۸۹ھ میں تصنیف ہوئی۔  
مصنف کے والد اور چچا اور دوسرے رشتہ دار سلطنت کے اعلیٰ عہدوں پر مسلسل مامور رہے۔ اس  
خاندان کے تینتیس (۳۳) سالہ انتظامات کو مصنف نے خود دہلی میں رو کر لکھا ہے (آئینہ ص ۲۵۰)  
و غرض یہ جو نہ کوثر و اکثر نے اس باب میں زیادہ تر مولانا اکبر شاہ خاندان خلجی کی کتاب  
"آئینہ حقیقت" پر ہتھ مار کیا و اکثر روایات اس سے جملہ اور کتبیں تھیں۔ کے ساتھ نقل کی ہیں  
اور جو روایات سری طرعی و فارسی سب تاریخ سے لی ہیں ان کے ساتھ ان کا حوالہ دیا ہے

یہ تاریخی مجموعہ چونکہ صدہ ہند کے پیدہ راہ علم کی فتوحات سے متعلق ہے اس کا مطالعہ  
اسلامی پہلی صدی ۸۹ھ سے محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھ پر شروع ہو کر اسلام کی آٹھویں صدی  
۱۵۰ھ میں ملا۔ اہل سنہ کی پرچہ ہوا ۱۸ سال تک مکمل ہوا۔ ایک طویل المذہب کی تاریخ ہے  
جس میں بھائی اقتدار کرنے کرنے بھی خاصی فضا ملتی ہوگی۔ پھر اس کے ضمن میں بعض اہم اور

منعہ دہنچی چیزیں ایسی بھی آئیں جو اہل ارضی کے موضوع بحث سے بے تعلق تھیں لیکن منید مجھ کران کو بھی سے لیا گیا اب اگر اس طویل مجموعہ کو اس باب کا جز بنایا جائے تو یہ باب اسی میں ضم ہو جائے گا اور اس سے بالکل علیحدہ رکھا جائے تو کیفیت اراضی کے متعلق جو صورت پیش کی جائے گی وہ بے سند دعوئی رہ جائے گی۔ اس سے یہ صورت مناسب معلوم ہوئی کہ اس باب میں تو مجموعہ فوج الہند سے حاصل شدہ وراثت کے متعلقہ کو اہمال صورت سے لے کر مضمون کو تمام کر دیا جائے۔ اور تاریخی اسناد پیش کرنے کے لئے اس مجموعہ کو مختصر فوج الہند کے نام سے اس رسالہ کا دوسرا حصہ بنادیا جائے۔ واللہ العوہق والمصلح۔

### ارضی سندھ

ہندوستان کا وہ خطہ جو سب سے پہلے مسلمانوں پر پہلی صدی ہجری کے اواخر میں فتح ہوا وہ صوبہ سندھ ہے جس کے حدود اس وقت آج کے صوبہ سندھ سے بہت وسیع تھے۔ مغرب میں مکران تک جنوب میں بحر عرب تک اور مہرات تک شرقی میں موجود ملک۔ لوہ کے وادی اور راجپوتانہ تک۔ شمال میں ملتان سے گندک درجنولی و پنجاب تک۔ اس خطہ سندھ کی فتح خلیفہ المسلمین ولید بن عبدالمکک کے عہد خلافت میں تھان بن یوسف و اس کے بھائی عمارق کے زیر ہتھام محمد بن قاسم ثقفی کی زیر قیادت عمل میں آئی اور فتح کے بعد محمد بن قاسم ہی اس خطہ کے عامل (گورنر) مقرر ہوئے جنہوں نے تھان بن یوسف کے واسطے سے امیر المومنین کے احکام اور قانون اسلام یہاں جاری کئے۔

ملک فتح ہونے کی تین صورتیں جو باب اول (الفصول النصاصی فی احکام الاراضی) میں مذکور ہوئی ان میں سے پہلی صورت کہ فتح کے وقت اہل ملک اسلام میں داخل ہو جائیں کسی جہد نظر نہیں آتی۔ صرف ایک واقعہ ہے کہ برہمن آباد کو محمد بن قاسم نے دل فتح کر لیا تھا مگر ان کے بعد نظام خلافت میں باہمی مشاجرات و اختلافات کے باعث ضل آج اور جہاں سندھ کی پوری مگرانی مرکزی خلافت نہ کر سکی تو ولید و ہر کا بیٹا حبیبہ پھر برہمن آباد پر پکا بغض ہو کر خود مختار بن گیا اور اس کے دور سے بھائی حبیبہ اور چھوٹی چھوٹی ریاستوں پر قابض ہو گئے۔ ۹۹ھ میں حبیبہ خلیفہ سلیمان بن عبدالمکک کا انتقال ہوا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنے تو انہوں نے تمام نظام خلافت کو سنبھالا۔ سندھ کے راجاؤں کے نام تبلیغ اسلام اور اطاعت قبول کرنے کے متعلق خطوط لکھے تو حبیبہ امین و اہل اور بہت۔ عدو اپنے ان کی نہ کثرت سے سلطان ہو گئے اور اپنے نام بدل کر عربی نام رکھ لئے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے حبیبہ کو برہمن آباد کی سیادت پر اور دوسرے

راجاؤں کو اپنی جگہ پر ریاست پر برقرار رکھ - یہ واقعہ تاریخ کامل ابن اثیر ص ۲۲۳ ج ۳ میں نیز دوسری تاریخ میں مذکور ہے۔

عام طور پر پورے خطہ سندھ کی فتوحات صرف دو ہی صورتوں سے ہوئی تھیں صلح دامن سے اور کمپن جنگ و جہاد سے۔ ان میں سے جو بڑا صلح کے ساتھ فتح ہوئے ان میں تو محمد بن قاسم نے شرعی حکم کے موافق شرائط صلح کی پابندی کی۔ ان کی اراضی اور ممال پر کوئی تصرف مطلقاً نہیں کیا برعکس اپنی اپنی اہلاک متعلقہ اور غیر متعلقہ بے دستور سابق مالک و تصرف رہا۔ البتہ شرعی قاعدہ کے موافق ان کی زمینوں پر خراج اور افراد پر جزیہ کی معمولی رقم مقرر کر دی گئی۔

اور جو بلاد و مملکت (قبضہ) جنگ کر کے فتح کئے گئے ان کی اراضی مملوک میں بھی صرف وہ زمینیں جو متوجہ راجہ کی ملک اور شاہی مقبوضات تھیں ان کو تو اراضی بیت المال میں داخل کیا گیا جیسا کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق میں شاپور کسریٰ اور اس کے متعلقین کی مملوک اراضی کو بیت المال کے لئے مختص کر لیا تھا۔ باقی زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت کو برقرار رکھ دینا ضروری تھا کہ خراج شرعی مقرر کر دیا۔ جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے عام اراضی عراق، شام و مصر کے ساتھ جہنم معاہدہ فرمایا تھا۔ جس کی تفصیل مورخ ابوالبرکات البیہقی میں مضمون اراضی مملوک گذر چکی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ پورے سندھ کی اراضی مملوک پر باشندگان ملک کا قبضہ باقی رکھا گیا صرف وہ شاہی مقبوضات جو راجہ کی اہلاک خاص تھیں اور جنگ و جہاد کر کے ان کو غوثہ فتح کیا گیا تو یہ زمینیں اور غیر مملوکہ اراضی کی جملہ اقسام اراضی بیت المال میں داخل کی گئیں، انہی اراضی میں - محمد بن قاسم نے بعض اسلامی خدمات کرنے والوں کو جائیدادیں عطا کیں۔ اور مساجد وغیرہ تعمیر کرائیں۔

مضمون مذکور کا پورا ثبوت تو در سال فتح الهند ہی کے تفصیل سے دیکھنے سے ملے گا۔ اس میں سے چند حوالے بقدر ضرورت مثال کے طور پر یہاں بھی نقل کئے جاتے ہیں۔

سندھ کا سب سے پہلا مقام جو فتح ہوا وہ بندر گاہ - جل جو موجودہ کراچی کے قریب ۵ ایک شہر کا نام تھا اس کی فتح کا جنگ جہاد کے ساتھ قبضہ ہوا اور چار ہزار مسلمانوں کا اس جگہ اتنا اور محمد بن قاسم کا اس مقام پر جامع مسجد تعمیر کرنا تاریخ ابن اثیر جزیہ ص ۲۲۳ ج ۳ میں مذکور ہے۔ (ص ۲۲۳ ج ۳) اور مورخ

● حلی میں لکھتا ہے: چند مہینوں کے بعد پورے قریب کی انہیں کے قریب ایک تو کتبہ کا یہ چاہے اس کو کھدائی جاتی ہے ایک عظیم الشان قلعہ اور ایک بڑی مسجد اور کچھ گہری کاری کے کارخانے آباد - مہینوں - یہ قلعہ بالکل سالم رہا۔ راجہ نے اس کے مقابلہ سے دست بردار کر دیا تھا۔ مگر کچھ عرصہ بعد اس نے ۵۰۰۰۰ مسلمانوں کی مدد سے قبضہ کر لیا۔ اب فی

بلاذری نے اس کے ساتھ کچھ لوگوں کو چاہیے دینے کا بھی تذکرہ کیا ہے (نوع ایضاً ص ۳۲۵)  
اور ”آئینہ حقیقت نمائش“ ہے

”جو شخص سخیار بندہ نور بر سر مقابہ تھے مرقار کر کے محمد بن قاسم کے سامنے آئے مجھے۔ عام  
باشعراگان شہر کے لئے معالی اور اس دالان کا اعلان ہوا۔ بندہ گاہ دہلی کے ذیل خانہ کا حافظ و قید  
بندہ چندت تھا۔ اس نے مسلمانوں کے ساتھ اچھا سوک کیا تھا۔ محمد بن قاسم نے اسی کو دہلی کا  
حاکم اعلیٰ مقرر کر کے میدان ذراغ و اس کی ماموریت میں وہیں کا شہر (پولیس و انسپکشن) مقرر کر دیا۔ نیز  
مقرر لوگ اور دالان کی جانیدار و اموال بالکل محفوظ رہے۔ سامان جنگ، اسلحہ اسلحہ و فراہانی جو  
دہلی میں موجود تھے وہ قلعہ میں آئے۔ ان اموال کا پانچواں حصہ حجاج کے پاس روانہ  
کیا گیا باقی فوج میں تقسیم ہوئے۔ (تذکرہ ص ۵۸۰، ۵۸۱)

شہر بیرون ۵۰۰۰۰ من ابلع کے ساتھ فتح ہوا۔ کامل ابن شریح ص ۵۰۵ ج ۳، فتوح ایضاً بلاذری  
ص ۳۲۵) اسی طرح شہر سرہند کے امراء نے صلح و امن کی درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے  
درخواست قبول کر کے ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دیا۔ (بلاذری ص ۵۸۱، ۵۸۲ ج ۳)

تعمیم:

زمینوں پر خراج اسی وقت مقرر کیا جاسکتا ہے جب کہ ان پر مالکان کا قبضہ، مالکانہ برقرار رکھا  
جائے۔ کیونکہ اعلان کا قبضہ مالکانہ بنایا جائے تو اس کی صرف دوسو فیصد میں یا تو فیصد میں تقسیم  
ہو کر ملک فائزین قرار پائے تو ان پر خراج غائب نہیں ہو سکتا بلکہ ان فی زمینوں پر عشر و اسیب ہو  
گا۔ (کمالی مدیہ کتب فقہ ۱۰۰۰ دالان اراضی کو بیت المائیں و ارضیں کیا جاتا ہے تو ان پر زکوٰۃ عشر ہے  
نہ خراج۔ (کما ص ۳۰۰ ج ۳)

افرض خراج مقرر کرنا اس کا ثبوت ہے کہ سابق مالکان اراضی غیر مسلمین کی ملکیت کو برقرار  
رکھا۔

اسی طرح یہوستان کے علاقہ میں ابندہ و معلولی جنگ کے بعد باشندگان شہر نے صلح کے ساتھ  
قبضہ کیا۔ ان کی جان و مال اور زمینیں سب محفوظ رکھی گئیں۔

زمینوں پر حسب قاعدہ شریعہ خراج مقرر کر دیا گیا (بلاذری ص ۳۲۵ و الفول بن اثیر، مطلب

۱۔ آج کل یہاں اس قدر بدیہی، کمزوری و فقر ہے کہ وہاں سے صلح نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں کا قبضہ ہونے کے بعد وہاں  
بھی کوئی خراج نہیں لگتا۔ (ص ۳۰۰ ج ۳)

اعلہا الامان والصلح ہا منہم ووظف علیہم الخراج (ص ۱۰۵ ج ۳)

مقام بدینہ ۵ حاکم کو تائی خود محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور اس کی درخواست کی محمد بن قاسم نے اس کو امن دیا اور بڑی عزت کے ساتھ استقبال کیا۔ پھر بطور مشیر اپنے ساتھ رکھ لیا۔ امیر اہند کا خطاب اور لقب عطا کیا۔ ان کی زمینوں پر جو خراج مقرر کیا گیا وہ بھی کاکہ کے مشورے سے عمل میں آیا۔ (آئینہ حقیقت نصاب ص ۲۰۶ ج ۴)

راور (روہڑی) کا قلعہ جنگ کے ساتھ عنوق فتح کیا گیا (ہزاروں ص ۶۶، آخر ص ۷۵ ج ۲)  
مقدم ساء ندری، سہو صلحا فتح ہوئے (ابن اثیر ص ۲۰۶ ج ۴)

اسی طرح مقام اور بغور ۵ کے امراء سے اس شرط پر صلح ہوئی کہ ان کو اور ان کے مندروں کو کوئی نقصان نہ پہنچایا جائے۔ محمد بن قاسم نے یہ شرط قبول کر لی اور ان کی زمینیں انہی کے قبضہ و ملک میں رکھ کر ان پر خراج مقرر کر دیا اور ایک مسجد تعمیر کرائی۔ (ہزاروں ص ۷۷)

## محمد بن قاسم کا اعلان امان و حفاظت اموال و اراضی

محمد بن قاسم نے اپنے احکام و اعلان پر ہمیں آپدلا سندھ کے ان تمام شہروں میں جو ابھی فتح نہیں ہوئے تھے بھجوا دیئے کہ جو شخص اعطاعت قبول کر لے گا اور پر امن رہنے کا یقین دلانے کا اس کی تمام خطا کیں معاف کر دی جائیں گی اور کسی قسم کی باز پرس اس سے نہ ہوگی۔ (آئینہ حقیقت ص ۸۷)

نیز ہر ہمیں آبادی فتح کے بعد محمد بن قاسم نے اعلان عام کر دیا "جو لوگ امراء کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں ان سے چار تولہ اور چار درہم کے خوشحال لوگ ہیں ان سے سات تولہ اور عوام سے پونے چار تولہ چاندی سا لٹا بطور جزیہ وصول کی جائے گی۔ جو اسلام قبول کر لے گا وہ اس جزیہ سے معاف کیا جائے گا۔ اس سے اسلامی قانون کے موافق ذکوہ ملی جائے گی۔ جو شخص اپنے باپ و اراکے مذہب پر چلے اس سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا نہ ان کے مندروں اور عبادت خانوں میں کسی قسم کی مداخلت کی جائے گی۔ نہ زمینیں چھین جائیں گی نہ مکان و اموال کو کسی قسم کا نقصان پہنچایا جائے گا۔ مکان اراضی بدستور اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے۔ در زمینوں کی مالکداری دغیرہ کا انتظام خود باشندگان سندھ کے ہاتھوں میں رہے گا وغیرہ۔ (آئینہ حقیقت ص ۸۷)

شہر سندھ، لوہانہ، قلعہ الور بھی صلحا فتح ہوئے۔ باشندگان الور نے اپنے رہبر کے فرار ہو جانے

کے بعد محمد بن قاسم کے پاس امن کی درخواست بھیجی۔ محمد بن قاسم نے جواب لکھا۔  
 ”میں نے ہر مقام پر خود لوگوں کو اطاعت قبول کرنے کی ترغیب دے کر یہ وعدہ کیا  
 ہے کہ تم کو جان و مال کی امن دی جائے گی۔ مگر تم نے میرے نظام سے بھی پہلے  
 اطاعت پر اپنی آمادگی ظاہر کی ہے لہذا تم کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا۔“

اسی طرح قلعہ یابہ کا حاکم کا کسان چندر خواہد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن  
 قاسم نے اس میں علم و فضل اور شرافت کے آثار محسوس کر کے اس کی عزت افزائی کی۔  
 کا کسان چندر کو اپنا مصاحب اور وزیر و سپہ سالار بنادیا اور تمام فوجوں کو حکم دے دیا کہ میرے  
 بعد کا کسان قریب کا افسر اعلیٰ ہے۔ ساتھ ہی اپنی میر اور خزانہ کا چارج بھی اس کے سپرد کر  
 دیا۔ (تاریخ ص ۴۴)

قاسم اسکندریہ اور قلعہ سکھ مقابلہ اور معرکہ آرائی کے بعد فتح ہوا۔ فتح کے بعد محمد بن قاسم نے  
 اہل قلعہ کو امان دے کر محمد بن مسلمہ تھیں کو یہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔

شہر لقمان اور اس کا علاقہ دو مہینہ تک سخت معرکہ آرائی کے بعد بڑے شہر فتح ہوا۔ مگر محمد بن  
 قاسم نے اہل شہر کو کسی قسم کا نقصان پہنچانے بغیر امن و امان اور عام - خالی کا اعلان کر دیا۔ محمد بن  
 قاسم نے ہر جگہ شیریں کولوٹنے اور رعایا کے اسوال پر قبضہ کرنے سے اپنے سپاہیوں کو روکا تھا۔ اس  
 نے اب تک صرف فوجی سامان اور سرکاری روپیہ ہی پر قبضہ کیا تھا۔ مندرجہ کی صورتوں کو جو  
 موٹے کی بنی ہوئی اور جواہرات سے مزین تھیں کسی نے ہاتھ نہیں لگایا۔

رعایا نے لقمان و ان کے اطمینان کے لئے محمد بن قاسم نے ایک فرمان جون و مال کی امان  
 کے متعلق لکھوایا اور اوڈو بن نصر بن ولید عمالی کو ملتان کا حاکم مقرر کیا اور ایک مسجد یہاں تعمیر کرائی۔  
 (تاریخ ص ۴۵)

## حجاج بن یوسف کے چند فرامین بنام محمد بن قاسم

سندھ کے اسی جہاد کی طرف حجاج بن یوسف و اس کے عراقی اس طرف متوجہ تھا کہ گویا وہ خود  
 اس جنگ کی تکان کر رہا ہے۔ تیسرے روز بغداد کی ڈاک سندھ اور سندھ کی بلند پہنچتی تھی (خروج  
 البلدین بلاذری) ہر موقع پر حجاج بن یوسف کی طرف سے محمد بن قاسم کو جہاد پیش اور فرامین پہنچتے تھے

میں میں چتر فراہم جن کا تعلق ہمارے موضوع بحث سے ہے اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔  
فتح بیرون کے بعد محمد بن قاسم کے نام حجاج کا خط پہنچا جس میں لکھا تھا۔

”اہل بیرون کے ساتھ نہایت نرمی اور ولہ علی کا سلوک کرو ان کی بے ہودی کے لئے  
کوشش کرو۔ مرنے والوں میں جو تم سے امان طلب کرے اس کو ضرور امان دو، جو  
وعدہ کسی سے کرو اس کو ضرور پورا کرو۔ تمہارے قول و فعل پر سندھ والوں کو پورا پورا  
اعتماد و اطمینان ہو چکا ہے۔“ (آئینہ حقیقت نمبر ۱۰۳)

فتح سیستان کے بعد حجاج کا فرمان آیا کہ

”جو کوئی تم سے جاگیر و ریاست طلب کرے تم اس کو نا امید نہ کرو۔ التجاؤں کو قبول  
کرو۔ امان و عفو سے رعایا کو مطمئن کرو۔ تم راجاؤں سے جو عہد کرو اس پر قائم رہو۔  
جب وہ مالکدار دے دینے کا اقرار کر لیں تو ہر طرح ان کی امانت کرو۔ جو شخص توحید  
الہی کا اقرار اور تمہاری اطاعت قبول کرے اس کے مال و مہاب اور تنگ و ناسوس  
کو برقرار رکھو۔ لیکن جو شخص اسلام قبول نہ کرے اس کو صرف اس قدر بخیر و برکت  
تمہارا مطیع ہو جائے۔“ (آئینہ حقیقت نمبر ۱۰۴)

تشریح

خراج و مالکداری ان لوگوں پر عائد کرنا اس کی دلیل ہے کہ حجاج بن یوسف نے سندھ کے ہندو  
یا شندو کا ان کی اراضی پر بدستور مالک و قابض رہنا تسلیم کر لیا تھا۔ ورنہ تقسیم زمین  
مستور میں عشر ہونا اور اراضی بیت المال میں داخل ہونے کی صورت میں نہ عشر نہ خراج۔

برہمن آبادی فتح کے بعد یہاں کے مندروں کے پتھار کی حاضر خدمت ہوئے اور مندروں کی  
مرمت و تعمیر کے لئے درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے اپنی بھیج کر حجاج سے استصواب کیا۔ حجاج کا  
خط آیا۔

”تمہارے خط سے معلوم ہوا کہ برہمن آباد کے ہندو اپنے مندروں کی عمارت  
درست کرنا چاہتے ہیں۔ چونکہ انہوں نے اطاعت قبول کر لی ہے لہذا ان کو اپنے  
مبوروں کی عبادت میں آزادی حاصل ہونی چاہئے اور کسی قسم کا جبر کسی پر مناسب  
نہیں۔“ (آئینہ حقیقت نمبر ۱۰۵)



اس فرمان کے بعد محمد بن قاسم نے براہمن تبار کے تمام اکابر و امرو کو بلایا اور برہمنوں کے حقوق و مراسم جو سندھ کے مجدد اپری طرف سے مقرر تھے ان کی تحقیق کی۔ اس کے بعد شہر میں یہ اعلان فرمایا۔

”جو لوگ اپنے باپ دادا کی مراسم کے پابند ہیں ان کو ہر قسم کی آزادی ان مراسم کو نبھانے میں حاصل ہے۔ کوئی شخص معترض نہ ہو سکے گا۔ برہمنوں کے دھرم و کھنڈا، میت، جس طرح پٹیلے دیتے تھے وہ بھی دیں۔ اپنے مندروں میں آزادانہ یوجہ پٹ کریں۔ خاص کی معنی سرکاری مانگہ انہی میں سے تین روپیہ فی عدد کی برہمنوں کے لئے الگ خزانہ میں جمع کیا جائے گا۔ اس روپیہ کو برہمن جس وقت چاہیں اپنے مندروں کی مرمت اور ضروری مسلمان کے لئے خزانہ سے لے کر سکتے ہیں“ (۱)۔

محمد بن قاسم نے ایک مقام کو فتح کر کے وہاں کے سب لوگوں کو ایمان دے دی اور ہر قسم کا حصول و لگان بھی ان کو عطا کر دیا اور یہ تمام کیفیت حجاج کو لکھ کر بھیج دی۔ حجاج نے اس کے جواب میں خط لکھا کہ

”جو لوگ اہل حرب ہیں ان کو قتل کر دو۔ جو طبع ہیں ان کو ایمان دو۔ منع اور تاجر کوئی محصول یا ٹیکس مانگ نہ کرو۔ جو شخص ذراعت میں زیادہ جانتا ہے اور قبیلے سے کام کرتا ہے اس کی مدد کرو۔ ورنہ اس کو نقادی دو۔ جو لوگ اسلام سے مشرف ہوئے ان سے زمین کی پیداد کا عشر یعنی دسواں حصہ وصول کرو۔ جو لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے دسواں حصہ وصول کرو جو وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے۔“ (۲)۔

تعمیم

حجاج بن یوسف کا یہ فرمان ایک عام قانون کی شکل رکھتا ہے جو پورے ملک سندھ کے لئے جاری ہوا ہے اس میں غیر مسلموں کے لئے خراج اور وہ بھی صرف اسی قدر جتنا وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے وصول کرنے کا حکم ہے جس کے معنی یہ ہے کہ پورے ملک کی راجسی حکومت کو جو دستور سندھ، لکان، ہلی کی ملک میں برقرار رکھنا تسلیم کر لیا گیا ہے۔

## سندھ میں عطاء جاگیر اور اس کی کیفیت

باب اول میں واضح ہو چکا ہے کہ سلطان مسلم کو اختیار ہے کہ غیر مسلموں کو زمینوں میں سے باطن

ارضی میں سے جو بیت المال کی اراضی کہلاتے ہیں۔ اسلامی خدمات کرنے والوں کو کوئی جاگیر عطا کرے اور عطاء جاگیر کی سات صورتیں امام کے زیر اختیار ہیں، اور بحوالہ خروج البلد ان بلاذری میں یہ گنڈر چکا ہے کہ محمد بن قاسم نے ہندو گاہ و سبیل فتح کیا تھا تو وہاں کچھ مسلمانوں کو جاگیریں دیں اور مسجد تعمیر کی۔ بظاہر یہ جاگیر غیر مملوکہ اراضی موات سے دی گئی تھی کیونکہ بلاذری کے الفاظ اس کے متعلق یہ ہیں "واعتنط محمد للمسلمین بہا و بنی مسجدا و انزل لہا اربعمہ الاف (مس) اس میں جاگیر دینے کے لئے فقط اقطاع استعمال کیا گیا ہے۔ جس کا حقیقی مفہوم غیر آباد زمین کو آباد کرنے کے لئے گھیرنا ہے (قاسم) اور باب اول میں گنڈر چکا ہے کہ اس صورت میں آباد کرنے والا اس زمین کا مالک ہو جاتا ہے۔ مگر ملک سندھ کے دوسرے علاقوں میں بھی عربی اور شاہی سرداروں کو جاگیریں دی گئیں مگر ان کی صورت حسب تحریر "آئینہ حقیقت" یہ ہے۔

"عربی اور شاہی سرداروں اور سپاہیوں کو بھی کہیں کہیں جاگیریں اور قطعات زمین دیئے گئے مگر وہ تمام زمین اور قطعات ان کے اصل مالکوں کے پاس بدستور رہے جو زراعت دارمی سرکاری خزانہ میں داخل ہوتا وہ ان جاگیرداروں کو ملتا تھا (آئینہ ۱۱۹) یہ عطا جاگیر کی صورت ہے جو باب اول میں چھٹی صورت کے ماتحت لکھی گئی ہے۔"

معلوم ہوا کہ محمد بن قاسم نے شرعی اصول و قواعد کے موافق عطا جاگیر میں حسب موقع و مصلحت مختلف صورتوں کو اختیار کیا ہے کہیں ملک بنا کر دی گئیں صرف پیر اور سے فتح اٹھانے کی اجازت دے دی۔ کہیں صرف سرکاری محصول و خراج کو جو گنڈر و مالکان قرار دے دیا۔

### خلاصہ احکام اراضی سندھ

۱۔ کور الہد در شاہی خزانہ اور محمد بن قاسم کے احکامات سے روزروشی کی طرح واضح ہو گیا کہ پورے ملک سندھ کی اراضی مملوکہ پر بندہ مالکان اراضی کا لگانہ قلعہ بدستور قائم رکھا گیا ہے خواہ وہ شہر مسلمان ہوئے یا عتبات و قبرستان اسلامی حکومت نے قلعہ یا توان زمینوں پر کیا غیر مملوکہ کہیں یا ان زمینوں پر جو شاہی مقبوضات تھیں اور یا وہ زمینیں جو اراضی بیت المال میں شامل ہوئیں جن کے مالک لاوارث ہو گئے یا مفقود ہو گئے اور ان کے کسی وارث کا بھی پتہ نہ چلا۔ انہی زمینوں میں سے کچھ مسلمانوں کو جاگیریں دی گئیں۔ اب ملک سندھ کی اراضی جو مسلمانوں کی ملک میں آئی اس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ اراضی جو کسی شخص کو سلطان کی طرف سے بطور جاگیر لگانہ صورت

دے دی گئی اور بارہ جو ہندو مالکان اراضی سے خرید لی گئی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

## اراضی ہند

۹۵ھ میں فتح سندھ کی تکمیل ہوئی۔ باقی ممالک ہند کی فتوحات کا سلسلہ تقریباً تین سو سال کے بعد ۱۳۹۳ھ میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں شروع ہوا۔ پھر ان کی اولاد میں جاری رہا۔ ۱۴۱۴ھ تک ان کی جنگوں کا رخ صرف پنجاب اور سندھ کی طرف رہا۔ کیونکہ پنجاب تو ہندو راجاؤں کے قبضہ میں تھا ہی۔ ملک سندھ جو محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہو چکا تھا اس میں تین سو سال کے عرصے میں خلافت ہند کی کمزوری کے باعث اس کے کبھی بہت سے علاقوں پر ہندو راجہ پھر قابض ہو گئے تھے۔ اور ممالک و دیہات وغیرہ پر قرامطہ نے قبضہ کر لیا تھا جو اصل سے کفار اور بے دین تھے مگر منقارہ و ملھارہ طور پر اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے اور ہندوستان کے ہندوؤں سے ان کا ساز باز تھا۔ سلطان محمود غزنوی اور ان کی اولاد کو اپنے پورے دور میں ایک طرف تو ہندوؤں کی پوجوں کا مقابلہ کرنا پڑا دوسری طرف ان قرامطہ کے استیصال کے فکر میں بڑی کوششیں کرتا رہا اور ملک سندھ و ممالک کو دوبارہ از سر نو فتح کرنا پڑا۔ پنجاب کے راجاؤں سے مقابلہ ہوا اور فتح پائی تو ابتداً سلطان غزنوی نے یہ طریقہ رکھ کر جس راجہ کا علاقہ فتح ہوا اس سے اطاعت و خراج گذاری کا وعدہ لے کر معافی دے دیکر اس کا علاقہ اس کی سیادت میں قائم رکھا مگر ان راجاؤں نے عموماً نغاری کا وعدہ لے کر معافی دے دیکر اس کا علاقہ اس کی سیادت میں قائم کرنا شروع کر دیا۔ جب بھی ذرا موقع پایا خراج دینا بند کر دیا اور خود مختار بن کر مقابلہ کے لئے آمادہ ہو گئے مقابلہ میں شکست کھائی۔ گرفتار ہو گئے پھر معافی دیدی گئی۔ اور علاقہ ان کے سپرد کر دیا۔ پھر وہی حرکت کی۔ راجہ لاہور بے پال اسی طرح کئی مرتبہ گرفتار ہوا تو معافی مانگی معافی دے دی گئی پھر بنو دہلی کی پھر گرفتار ہوا پھر معافی مانگی پھر معافی دے دی گئی اس کے بعد اس کے بیٹے انند پال نے یہی باپ کا طریقہ جاری رکھا تا آنکہ ۱۴۱۴ھ میں بے پال ثانی سے مقابلہ ہوا۔ اس کو شکست دینے کے بعد راجاؤں کے مستقل بد عہدی کے تجربے نے اس پر مجبور کر دیا کہ صوبہ پنجاب کو براہ راست سلطنت غزنوی کے ساتھ ملحق کر دیا جائے۔ اس وقت سے سندھ و پنجاب میں اپنے عمل کو حکام مقرر کر دیئے گئے۔ جو ملک کا انتظام کرتے اور زمینوں کا خراج وصول کر کے دارالسلطنت غزنوی کو بھیجتے تھے۔

پہلی صورت کہ راجاؤں کو ان کی ریاست پر قرامطہ کمران سے راج مقرر کر لیا تھا اور دوسری

صورت کر۔ لکان اراضی سے جاوے مطلقہ سلطانی حکام خراج وصول کرنے لگے۔ ملکیت اراضی کے متعلق ان دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہ تھا۔ لکان اراضی دونوں حالتوں میں اپنی زمینوں پر برابر وہ دستور، حکم و قابض اور تصرف رہے۔ حکومت اسلام کا تعلق صرف ان کے خراج سے رہا ابھی راجاؤں کی معرفت اور ابھی اپنے مقرر کردہ حکام کی معرفت۔

دہلی و سندھ کے بعد سلاطین غزنوی بقیہ ہندوستان کی طرف متوجہ ہوئے اور سلطنت غزنوی کے آخری بادشاہ سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی کے آخری عہد ۵۶۵ھ تک دہلی، ٹکڑہ اور دہلی، گجرات، کانہیا داز وغیرہ بلاد کو فتح کر چکے۔ مسو بہ جات ہند میں سے صرف بہار، بنگال، آسام اور جنوبی ہندو کن و دہرا س رنگے تھے۔ ان کے علاوہ پور ملک ہندو زمینیں سلطنت غزنوی آچکا تھا۔ لیکن ان تمام ممالک کی فتوحات میں عہد غزنوی کے آخر تک وہی طریقہ رہا کہ زمینوں کا ملاقاتی ہو اسی کو وہیں کی امدت پر برقرار رکھا اس سے خراج مقرر کر لیا اور خود اس سلطنت غزنوی کو چلے گئے۔ ہندوستان میں اپنا کوئی ادارہ سلطنت نہیں بنایا۔ سلاطین غزنوی کے بعد شہاب الدین غوری کا دور آیا۔ ان کے عہد میں جدید فتوحات صرف بہار، بنگال، آسام، تبت کی طرف میں آئی باقی وقت تمام مقررہ ممالک کی بنیادیں اور قریباً مطلقہ اور ملاحدہ کے فتوحات کے متعلق گذرا۔

شہاب الدین غوری کی فتوحات اور انتظام عملی کا وہی دستور باہر سلاطین غزنوی کے عہد سے چلا آتا تھا کہ ممالک مفتوحہ کے راجاؤں کو ان کے ریاستوں پر برقرار رکھ کر عہد امانت خراج مقرر کر کے لے لیا اور خود غزنوی کے دار السلطنت میں رہے۔ مگر ہندو راجاؤں کی تسلطیں یہ عہد فی اور سرکشی کا جو نتیجہ تھا سلطان محمود کو وہ چکا تھا اور مجبور ہو کر یہ پنجاب و سندھ و مغان کو براہ راست تخت غزنوی کے ساتھ ملحق کر کے اپنے ممالک و حکام مقرر کرنا پڑے تھے وہی صورت شباب مدین کو بقیہ ممالک میں مسوس ہوئی۔ چنانچہ اپنے آخری عہد میں انہوں نے اپنے آقا و گرام نظام قطب الدین ایک کو قلعہ کبراہم کا محل مقرر کرنے اس کو تخت غزنوی کے ساتھ ملحق کیا اور قطب الدین کو تختیت ایک گورنر کے ہندوستان میں رہے۔

قطب الدین ایک کے مانتے بھی بنادوتوں کا۔ ملہ شروع ہوا بچھے تجارب ان کے مانتے تھے اب ان کو یہ ٹھیکہ کرنا پڑا کہ جو راجاؤں پر آمادہ ہوا اس کا مقرر قلعہ کر کے سلطنت اسلامی میں شامل کر لیا جائے۔ چنانچہ این جی پیہ پتھری راجہ دہلی نے بغداد کی توس کو حکومت سے ہٹا کر دہلی کو بلاد و سلطنت غزنوی سے ملحق کر دیا اور ہندوستان میں توس کو دارالامارت بنا کر خود پاس

تیار کیا۔ اسی طرح سرٹھ، علی گڑھ جس کا قدیم نام کول تھ، بنوں، کالمی، کالچر، بنارس، گوالیار، بدایون، مگھرات کے راجاؤں نے سرکشی اختیار کی تو ایک ایک کر کے سب کو ہٹا کر یہ مقامات بھی سلطنتِ اسلامی میں شامل کر لئے گئے۔

اس طرح شمالی ہند کو بڑا حصہ سلطنتِ اسلامی میں شامل ہو گیا۔ پنجاب، ستان، سندھ پہلے ہی اسلامی حکومت کے صوبے تھے۔ اب وہ ملک بھی جس کو پنجابی مسیحیت چھوڑا کرتے ہیں سلطنتِ اسلامی میں شامل ہو گیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کی اہلیت و قابلیت کا اب تجربہ مشاہدہ کر لیا تھا۔ اس لئے ۱۱۹۱ء میں ان کو تمام قیدی حضرات ہندوستان کا وائسرائے بنوایا۔

اب قطب الدین ایبک نے اودھ کے جاگیردار محمد بن تغلق کو فتح بہار و بنگال سے نئے مامور کیا۔ اس نے پانچویں صدی ہجری کے اواخر میں یہ تمام علاقہ بہار و بنگال، آسام، تبت فتح کر کے اسلامی سلطنت کے ساتھ ملحق کر دیا۔ اور بنگال، جس پر عقلم کو ہندوستان میں داخل کیا جاتا ہے وہ جنوبی ہندو کن اودھ و راس و مسور کے سوا پوری سلطنتِ اسلامیہ دلی کے زیرِ نگیں آ گئی۔

۱۱۹۴ء میں شہاب الدین غوری شہید ہوئے اور قطب الدین ایبک جو ان کی طرف سے ہندوستان کے وائسرائے تھے۔ اب خود مختار سلطان بن گئے۔ سلطنتِ غزنوی کی طرف سے ان کو ایک شقہ اور چتر شاہی بھیج کر خود مختار سلطان قرار دے دیا گیا۔ از قاعدہ ۱۱۹۵ء میں لاہور میں استقلالِ سلطنت کا جشن منایا گیا۔

اس کے بعد دلی کی مستقل سلطنت اسی غلاموں کی خاندان میں چھیالیس سال بڑے آب و تاب سے رہی مگر اس چور سے دور میں نئی فتوحات نہیں ہو سکیں، بلکہ غلام خاندان کے سلاطین کو تاتاریوں کے فتنے اور اندرونی جفاکروں کو فرو کرنے نیز رعایا کی رفاہیت و راحت کے انتظامات سے فرصت نہیں ملی۔

تا آنکہ ۱۱۹۹ء میں یہ سلطنت خاندانِ غلامی کی طرف منتقل ہوئی۔ جو اب الدین غلامی سلطنت اسلامیہ دلی کے فرمانروا ہوئے۔ اس وقت ان کے پیچھے اور داماد اور آئندہ ہندوستان کے ہونے والے بادشاہ علاء الدین غلامی کے ہاتھ پر ہندوستان کے بقیہ حصے جنوبی ہندو کن، ہمداس، مسور فتح ہو کر سلطنتِ اسلامی کے ماتحت آئے مگر ان کی فتوحات سب اس طرح ہوئی کہ ان علاقوں کے راجاؤں کو ان کی ریاستوں پر بحال رکھ کر ان سے خراج مقرر کر لیا گیا۔ الغرض ۱۱۹۹ء تک ہندوستان کے پورے براعظم کو ہندوستان سے راس نہایت تک اور سندھ، مگھرات سے بنگال و وزیر

تک اسلامی سلطنت دہلی میں داخل ہو گیا۔ اور ۶۹۱ھ میں علاؤ الدین خلجی دہلی کے تحت سلطنت پر تخت نشین ہوا۔ فتوح البند کا سلسلہ یہاں تمام ہو گیا اس کے بعد جو سلطنت دہلی پر مختلف دور اور مختلف خاندان کی حکومتیں آئیں وہ خود مسلمانوں کی یا بھی آویزش دور اس کے ماتحت انقلابی صورتیں تھیں جن سے ہمارے موضوع بحث کا کوئی تعلق نہیں اور نہ ان انقلابات سے احکام اراضی پر اثر کا کوئی اثر پڑتا ہے۔

### خلاصہ کیفیت فتوح الہند مع احکام متعلقہ اراضی

باب اول میں تفصیل مذکور ہوا ہے کہ ملک فتح ہونے کی تین صورتیں ہیں جن کے احکام متعلقہ اراضی جدا جدا ہیں ایک یہ کہ اہل ملک بوقت فتح مسلمان ہو جائیں۔ دوسرے یہ کہ مسلمان تو نہ ہوں مگر بدون متبادلہ کے صلح کے ساتھ دعاعت خراج گزاری قبول کر لیں۔ تیسرے یہ کہ مقابلہ اور جنگ کریں پھر مسلمان بڑے شیر فتح کریں۔

فاتحین ہند، مسلمان غزنی وغوری وغلجی کے تمام غزوات و فتوحات پر تفصیلی نظر ڈالنے سے معلوم ہوا کہ مسلمان ہندوستان کی فتوحات میں تینوں صورتیں پیش آئی ہیں۔ پہلی صورت شاندار ایک آدھ موقع میں پیش آئی بقیہ مسلمان ملک دوسری یا تیسری صورت سے فتح ہوئے۔ پہلی صورت کہ اہل ملک بوقت فتح مسلمان ہو جائیں اس کے دو حصے ہیں ابن الاثیر جزیری نے اپنی تاریخ کا اس میں لکھے ہیں جس کا ترجمہ عربی سے اردو میں یہ ہے۔

”۳۷ھ میں سلطان محمود غزنوی نے کشمیر پر حملہ کیا جب دروازہ کشمیر پر پہنچا تو راجہ کشمیر خود حاضر خدمت ہوا اور بطور دروغت اسلام میں داخل ہو گیا۔“ (ذات المجہد ۱۱۷۳)

اس کے بعد راجہ کشمیر کو ساتھ لے کر آگے بڑھے تو ۳۸ھ میں راجہ کے ساتھ کوئلہ ماجون پر پہنچے اس کو اس کے گرد و نواح کے قلعوں اور علاقوں کو فتح کرتے ہوئے قلعہ ہودب پر پہنچے جو ہندوستانی علاقے کا آخری قلعہ ہے۔ ہودب کے راجہ نے جب لشکر اسلام کے آنے کی خبر سنی تو دس ہزار آدمیوں کو ساتھ لے کر استقبال کے لئے قلعہ سے باہر آئے اور کلمہ اسلام پکارتے ہوئے آگے بڑھے۔ سلطان محمود نے ان کے کلمہ اسلام لا الہ الا اللہ کو سن کر لشکر کو ہاتھ اٹھانے سے روک دیا۔ (ذات المجہد ۱۱۷۴)

ممکن ہے تو یہ کہ ہند میں اور بھی کوئی واقعہ اس طرح کا پیش آیا ہو مگر وہ بہر حال عام ہے۔

اس قسم کی فتح کا حکم باب اول میں معلوم ہو چکا ہے۔ ہر شخص کی تمام املاک مقبول اور غیر مقبول بدستور اس کی ملک میں رہیں گی اور ہر غاصب کو ان میں سے کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں ہے۔

بقیہ فتوحات میں قسم دوم جن مسلخ سے جو ممالک فتح ہوئے ان کا حکم بھی باب اول میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ فاح سلطان اور ان کے بعد ہر ایک مسلمان، شہاد کو شراعت مسلخ کی پابندی لازمی ہے۔ اگر سلطان فاح نے ان کو اپنی ارضی پر بدستور ممالک و تصرف رکھا ہے تو بیٹھ ہی مالک و تصرف رہیں گے۔ ان کو ہر قسم سے تختہ رات مالکانہ حاصل ہوں گے۔ چنانچہ فتوحات بند میں بے شمار مواقع پر یہ تصریحات ملتی ہیں کہ بعض اداہن کے ساتھ جو ملک فتح ہوا وہاں کے لوگوں کو اپنی اپنی ملک پر بحال رکھا گیا جس کی چند مثالیں ذیل میں نقل بھی کی جائیں گی۔

اور فتح کی قسم سوم یعنی جو جنگ و بہاد کے ساتھ فتح کیا جائے اس میں حسب تفصیل باب اول سلطان مسلم کو جس قسم نے اختیارات حاصل ہیں۔ اول یہ کہ تمام اموال غنیمت کی طرح مفتوح ملک کی اراضی مملوکہ کو بھی مالکانہ طریق سے قبضہ سے نکال کر نئے زمین میں تقسیم کر دے اور پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دے۔ دوسرے یہ کہ ارضی مملوکہ کو تقسیم نہ کرے بلکہ تمام یا بعض ارضی کو بیت المال کے لئے مخصوص کر دے اور بیت المال کی جانب سے ان زمینوں کی کاشت و کر یہ غیرہ کا انتظام ہو اور تمام منافع و پیداوار بیت المال میں داخل ہوں۔ تیسرے یہ کہ مالکان سابق کو اپنی اپنی ملکیت پر برقرار رکھ کر ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دے جو حالانہ بیت المال میں جمع ہو کر رہے۔

فتوحات بند کی پوری تفصیل میں پہلی صورت تو کسی ایک جگہ بھی نظر نہیں آتی کہ ارضی مفتوحہ کو غاصب میں تقسیم کیا گیا ہو۔ اور دوسری صورت بھی اس طرح تو کہیں پائی نہیں جاتی کہ مفتوح ملک کی پوری زمینوں کو مالکان سابق کی ملکیت سے نکال کر بیت المال میں داخل کر لیا گیا ہو۔ اولیت جو زمینیں مفتوحہ و جاہل کی ملک خاص اور شاہی مقبوضات تھیں ان کو کہیں کہیں حکومت اسلامیہ کے قبضہ میں لے کر ارضی بیت المال رکھا گیا ہے۔ جس کی نظیر فتح عراق کے وقت حضرت زید بن العاصؓ عمل میں بھی پائی جاتی ہے اور فاتح سندھ میں محمد بن قاسم کے عمل میں بھی۔

باقی تمام ارضی مفتوحہ میں تیسری قسم کا اختیار فاتح سا اداہن نے نافذ کیا ہے یعنی مالکان سابق کو ان کی ملکیت اور ارضی یہ بدستور قائم رکھ کر زمینوں پر خراج مقرر کر دیا گیا۔

مالکان سابق کے تمام مالکانہ تصرفات جائز و برقرار رکھے گئے۔ یہی دو معاملہ ہے جو حضرت





کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

فحصروهم بعين اليد وادفع الحصار وضيّق عليهم واستمر لقتال  
فقتل منهم كثير۔ فلما رأوا ما حل بهم ذاعنوا له وطلبوا الأمان  
وأمنهم وأقر ملكهم فيما على حراج يأخذونه۔ (ص ۱۰۱ ج ۹)

ترجمہ :- ”ملاحین بخود نے اس قلعہ کا محاصرہ کیا۔ اور کاسرا پر کاظمؑ، باؤد پھر نے جنگ کرنا رہا۔ اور آخر میں قتال چندی رہا۔ یہاں تک کہ بخود کے بیچ سے آدمی مارے گئے۔ سب انہوں نے اپنے بچرہ و بچی کا شہہ کر لیا تو اچھا درازا دینے اور ان کو طلب کیا۔ سلطان نے ان کو امان دے دی اور ان کے بعد ہی کو ان کے ملک پر بدستورہ فرستادہ کون سے خرچ معذور کر لیا۔“  
پھر ۳۲۵ھ کے وقائع میں سلطان سوریہ بن سعود بن محمود غزنوی کا حملہ قلعہ دہ پال پر بتاتے ہوئے لکھتے ہیں :-

فطلب المسلمون الأمان على تسليم الحصن فامنع المسلمون  
من إجابتهم فأتى ذلك لئلا يعد أن يضيفوا إليه باقي حصون ذلك  
المسلم الذي لهم فحملهم الخوف وعدم الأوقات على  
اجابتهم فسي ما طلبوا ونسبوا الجميع وعسم المسلمون  
الأموال وأطلقوا ما في الحصون من أسرى المسلمين وكافوا  
رجوعهم۔ (الآلاف، رقم ۱۰۹ ص ۱۶۹ ج ۹)

ترجمہ :- ہندوؤں نے امان طلب کی اس شرط پر کہ ہم یہ قلعہ آپ کے ہوالہ کر دیں گے۔ مسلمانوں نے ان کو امان دینا اس شرط کے ساتھ قبول کیا کہ صرف یہی قلعہ آپ کے اپنے ملک کے باقی سب قلعہ بھی ہمارے ہمارے کر دیں۔ ہندوؤں نے بھیر پور اس کو سمجھا یا تمام قلعے مسلمانوں کے پروردگار کے دشمن میں مسلمانوں کو بہت سارے قلعے بھی دیے۔ اور ان قلعوں میں باؤد پھر نے ہندوؤں اور مسلمان ہندوؤں نے قلعہ کر کے تھے ان کو تہذیب اور آزادی۔“  
پھر اسی سال میں سلطان مذکور کا حملہ راجپوتانہ پر اس کی شکست کا واقعہ لکھ کر لکھتے ہیں :-

وغنم المسلمون أموالهم وسلاحهم وجواهرهم فانه رأى يلقى



محمد بن حنیبل اور فضل بن کوثر نے اس پر دلالت اہلحد موافقہ ماہ صلی اللہ علیہ وسلم

قبلہ حتی قاربوا حصون الصبیح من حنفہ الیہ شرقاً۔ (ص ۱۰۰ ج ۱)

ترجمہ: "اور پہنچے تمام قطب الدین انب و شریعتی بنو جو تیرے دے دیا اور یہ شہر تمام ملک  
مستقرہ کا دار السلطنت ہے۔ پھر قطب الدین ایک نے طلبہ کا ایک لشکر کو اختیار طلبہ کی  
قیادت میں (شرقی کی طرف) بھیجا۔ اس نے وہ مقامات فتح کئے جہاں ابھی تک کسی  
مسلمان قائم نہیں پایا تھا یہاں تک کہ مشرق کی سمت میں مدد جیسے کے قریب پہنچ چکے تھے۔"

تفہیم

اس جگہ شہر مدلی و بطور جائزہ دینے کا ذکر ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کی مراد یہ نہیں کہ وہ مدلی کی تمام  
ارضی و مکانات کا کہ ایک قطب لدین لڑا اور دے دیا گیا اور نہ یہ ہے کہ باشندگان مدلی وہاں کی  
اور خسی موت سے بے دخل کر کے ان کی پیدوار قطب الدین کا حق قرار دے دی تھی بلکہ سلطان کبیر  
کی وجہ سے جس کو اب اول میں چھٹی صورت قرار دی جا رہی ہے۔ انہی بدستورہ لکان اراضی کی ملک  
و تصرف شدہ ہیں ان کی پیدوار حسب سابق وہی حاصل کریں و جائیداد کا حق صرف اس حالات  
نرواق سے متعلق جو جوہر کون ثرائے بیت الدنیل کے لئے دوسرا کیا جاتا ہے۔

اسی طرح محمد غنی، غنی قانع پیر و بنگال اور آسام کے متعلق تاریخ فرشتہ وغیرہ میں مذکور ہے  
کہ ان کو ابراہیم کا ایک چوراغہ دے دیا گیا تھا۔ اس عطا ہوا کبر کی نوعیت بھی یہی تھی۔  
پھر واقعات ۵۵۹ھ میں سلطان شہاب الدین کا راجہ جیس پر حملہ اور اس میں مسلمانوں کی  
شہادت اور سلطان دلائی بوجہ مذکور بننے لگا۔ ۵۸۳ھ میں نے بعد واقعات ۵۹۹ھ میں  
پھر سلطان شہاب الدین کی راجہ جیس پر حملہ کی تباہی اور یہ کہ اس روزت وہ شکست کھانے لگے  
تھا اب تک اپنے کچے سے نہ ہلے اور بیوی کے ساتھ ہم بستری نہیں ہوئے اور کہا کہ جب تک  
اس راجہ کو شکست نہ دیں آرام نہ کریں گے۔ پھر اس راجہ پر حملہ اور اس کو شکست دیا اور گرفتار کر  
لیا متعلق ذکر کر کے لکھتے ہیں۔

فانخذہ ای احسبر و احد جمع الیہ لادالی عارہ و افعلع

جميع الیہ لادالی لیسعبر کذا قطب الدین ایمنہ و عداد انی عریة و قتل

ملک احمد۔ (ص ۱۰۰ ج ۱)

"پس احمد دس کے ملحق۔ تمام شہر پر قبضہ کیا اور یہ تمام زمینوں اپنے تمام قطب

الدین ایک کوچاگیر میں رہتے تھے اور خود خزانہ کی طرف لوٹ گئے اور وہیں ہندو کوئل کر دیا۔

حقیقہ

ظاہر ہے کہ ان بلاد مفتوحہ کو قطب الدین ایک کی جاگیر میں دے دینے کے یہ سنی نہیں تھے کہ یہاں سنی اراضی کا ان کو مالک بنادیا۔ یا پتہ ہوار کا مالک بنادیا بلکہ صورت دہی تھی کہ ان بلاد مفتوحہ کا خراج قطب الدین ایک کے سپرد کر دیا۔ زمینوں پر بدستور فنان سابق تصرف ہے۔ یہ کہیں منقول نہیں کہ ان بلاد کی اراضی مملوکہ سے ان کے فنان سابق کو سبب دخل کیا گیا ہو یا ان کو فنان تصرفات بیع و شراہید وقف سے روکا گیا ہو۔

مجموعہ اقتعات ۹۹۵ھ میں لکھنؤ بھکر پر حملہ اور اس کی فتح عتوۃ کا حال باہی الفاظ مذکور ہیں۔

و حصر فعلۃ بھنکر وہی فعلۃ عظیمۃ منیعۃ فحصرھا قطب

اھنھا منہ الامان علی ان یسلموا الیہ فامنھم و نسلھما و اقام

عقلھا عشرۃ ایام حتی و نب جندھا و احو الھما۔ (ص ۷۷-۷۸)

ترجمہ: "اور قلعہ بھنکر کا محاصرہ کیا جو ایک بڑا محفوظ قلعہ ہے۔ پھر اہل قلعہ نے اپنی جانوں کی

امن غلب کی۔ اس شرط پر کہ قلعہ سلطان کے سپرد کر دیں گے۔ سلطان نے ان کو انان و بارہ

قلعہ پر بقعہ کیا اس روز یہاں قیام کر کے متاکی لشکر و غیرہ کا انتظام درست کیا۔"

اس کے بعد قلعہ ٹوالیار پر تھڑا اور محاصرہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

فراسنہ من بھاضی المصلح فاجابھم الیہ علی ان یفر القلعۃ بایا بہم

علی مان یحملوہ الیہ فحملو الیہ فیلا حملہ ذھب۔ (ص ۷۷-۷۸)

ترجمہ: "اہل قلعہ نے سلطان سے صلح کے بارے میں مراعت کی۔ سلطان نے صلح قبول کر لی۔

شراؤ کو صلح میں یہ طے ہوا کہ قلعہ انہی لوگوں کے ہاتھوں میں بدستور رہے جو خراج ادا کرتے

رہیں اور (بالفعل) ایک انہی میں پڑوسا لہو ہوا تھا سلطان کی خدمت میں پیش کیا گیا۔"

نیروالہ (اصل: نو) جس کو آج کل چین کہا جاتا ہے وہاں سب جوت گڑھ میں ساحل بحر پاک

قدیم شہر اور تجارت کا دار السلطنت تھا آج کل "مہولی سی پتی" کہلاتی ہے۔ سلطان غزنوی نے اس کو فتح

کیا تھا۔ پھر یہاں کے ہندوؤں نے غلبہ کر کے اس پر بقعہ کر لیا تھا۔ سلطان شہاب الدین نے

۹۶۵ھ میں قطب الدین ایک کی قیادت میں اس کو دوبارہ فتح کرنے کے لئے لشکر بھیجا۔ شہر

معرکہ کے بعد اس کو فتح کیا گیا۔ ابن اثیر لکھتے ہیں۔

فمسلکھا عنوہ وھرب ملکھا فجمع وحشد فکثر جسمہ وعلم  
شہاب الدین انه لا یقدر علی حفظھا الا بالبقیم ہو فیھا و یخلیھا  
من لعلھا فقدر علیہ ذلک فان السلطہ عظیم واعظم بلاتہ الیھند و اکثرھم  
احلا فصلاح صاحبھا علی مال یؤدیہ لیہ عاجلا و اجلا و اعاد عسا کرہ  
عنھا وسلمھا لعلی صاحبھا۔ (ص: ۱۱۰-۱۱۱)

”قصب الدین ابیک نے سر والہ کو تہہ فتح کیا اور اس کا رنج و ہاں سے بھانٹ گیا مگر باہر جا کر  
اس نے اپنے حمایتی راجاؤں کی اعانت سے پھر ایک جماعت اور لشکر جمع کر لیا۔ سلطان  
شہاب الدین نے محسوس کیا کہ اس سرب کی حماکت بدون اس کے نہیں ہو سکتی کہ وہ خود یہاں  
قیام کریں اور یہاں کے باشندوں کو یہاں سے نکال دیں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ امر مشکل تھا،  
کیونکہ یہ شیر بزار ہندوستان میں سب سے بڑا شیر تھا اور جوئی آبادی پر مشتمل تھا۔ اس لئے  
سلطان نے اس کے درجہ سے اس پر صلح کر لی کہ باضل بھی کچھ مال دیں اور جویشہ خراج سدا نہ  
ادا کرے۔ یہاں اور اپنے لشکر یہاں سے ہٹائے اور ملک اسی راجہ کے سپرد کر دیا۔“

مجموعہ

اس واقعہ میں اس کی بھی تصریح ہے کہ ملک کو تہہ فتح کرنے کی صورت میں سلطان کو جو یہ  
اختیار شرف حاصل تھا کہ پورے شہر کی اراضی سے اس کے باشندوں کو بیدخل کر کے ان کو غائبین  
میں تقسیم یا اراضی بیت الماں (سرکاری زمینیں) مقررہ دے دے اس کو مستند و مشکل سمجھ کر سلطان  
نے اس پر کوئی عقد ام نہیں کیا بلکہ مالکان اراضی سے بلا واسطہ اپنے حکام کے ذریعہ خراج وصول  
کرنے کو بھی دشواری سے خالی نہ پا کر وہیں کے راجہ کو ملک کا انتظام سپرد کر دیا اور خراج سنانا اس  
سے مقرر کر لیا۔

یہ چند حوالے تاریخ ابن اثیر سے لئے گئے ہیں کہ اس کے مصنف ایک محقق عالم و ذہیر و مست  
محدث ہیں اور ساتھ ہی سلطان شہاب الدین غوری کے ہم عصر بھی ہیں ان کے حالات و واقعات  
ان لوگوں سے روایت کرتے ہیں جو خود سلطان شہاب الدین کی خدمت میں رہے ہیں۔  
اسی طرح دوسری تاریخیں بھی اس قسم کی تصریحات سے لبریز ہیں۔ مثلاً غریشہ نے راجہ کا پور  
سب سے پال کی گرفتاری اور پھر آزادی کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے۔

”جے پل“ اور گڑیاں اس راجہ از قتلِ ارج خراج نماں داد و بکشد شت۔“ (مس ۱۱۱)  
جامع التواریخ میں پشاور اور مگھوٹ کی لڑائی کا حال لکھ کر تحریر کیا ہے۔

”ملوک ہند اٹھ ست و خراج قبول ساختہ دم ہزار مولہ سوزہ سلطان (یعنی محمود غزنوی) کروانیدہ“ (انکبیر ص ۱۷۲)

آئینہ حقیقت فرماتا ہے کہ یہ حالت پیش رفتی ہیں ان میں چند صورتیں یہ ہیں۔

۱۳۳ھ میں ہندوؤں نے پھر زور دیکر تختہ پھیر اور ہاشمی پر قبضہ کر لیا۔ وہاں سن ۳۵۷ھ میں سلطان ابراہیم بن محمد بن محمود غزنوی نے محمد بن ابراہیم ہندوؤں سے اس علاقہ کو فتح کر کے اپنے عامل مقرر کر دیئے۔

بروز و رات قلعہ بھی فتح کیا۔ ہندو راجاؤں نے خراج بھیجنا نہ کر دیا تھا ان سے خراج وصول کیا اور سلطان نے محمود کے زمانہ کی عظمت و شوکت پھر ہندوستان میں قائم کر دی۔ (انکبیر ص ۱۷۹ ج ۱)

۵۹۲ھ قلعہ الدین ایک نے ایک زبردست قوتوں نے کرکرات کے کمرانہ جیمہ دلو پہنچے حالی کی اور فتح پانراں سے اقرا راجہ ملت خراج نیکر دیا۔ (والد ص ۱۸۰)

غزنی قبیلہ کا ایک شخص محمود غزنوی ہندوستان آیا اور فتح قوتوں کے بعد قوتوں میں ایک جاگیر حاصل کر لیا۔ جب محمد محمود کا انتقال ہوا تو اس کے بچے محمد اختیار علی کو وہ جاگیر مل گئی۔ محمد اختیار نے یہاں اپنے لئے قلعہ کی راہیں مسدود کیجے اس جاگیر کو چھوڑ دیا اور وہاں کے حاکم ملک حسام الدین غلبہ کے پاس پہنچا اس نے محمد اختیار کو اس کی خواہش کے موافق ایک جاگیر اور وہاں کے مشرقی حصہ میں عطا کر دی۔ وہاں محمد اختیار غزنی نے ملک حسام الدین کو کئی معرکوں میں اپنی بیادریاں دکھا کر اپنے اوپر اس قدر برتری قائم کر لی کہ اس نے ایک چھوٹی سے جاگیر کے عوض اودھ کے ایک پورے ضلع کی حکومت اس کے پر واری۔ (انکبیر ص ۱۷۹)

### تنبیہ

تذکرہ اللہ در جاگیر کی کیفیت سے پوری طرح واضح ہو گیا کہ یہ عطا جاگیر پھر تسلیم شدہ تھی اور نہ اس طرح کہ مالکان اراضی کو بے حق کر کے ان کی یہ جاگیر روک دی جائے۔ ہندو ہی چھٹی صورت کی جاگیر تھی کہ سرکاری محصول (خراج) بیت اعلان میں داخل ہوتا اس کا کوئی حصہ ان کے لئے مقرر نہ کیا گیا اور اس علاقہ کی ضرورت اور تحفظ میں جاگیر دار کو ہر اور کام دیا گیا۔



خوش نظر آنے لگی۔ (از تہ ص ۱۱۱)

(ف) ظاہر کہ انرا اسلامی حکمت کے ساتھ لحاظ اس طرح ہوتا کہ مالکان اراضی کی ملکیت اور تصرفات پر کرہ یعنی جائے تو اس سے زیادہ کوئی ہی ایت و عاید کو قطعاً سکڑتی تھی۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس وقت جاگیر داری کی عام صورت وہی چھٹی صورت تھی کہ خراج (سہ چارہ) محسول کا کوئی حصہ جاگیر دار کو دیا جاتا تھا۔ زمینوں کی ملکیت سے نکال کوئی تعلق نہ تھا اور پیداوار سے بھی ان کا تعلق صرف اس صورت میں تھا کہ خراج مقام (بائی) کی صورت میں۔ ہونے لگا۔ ان کا صرف خراج میں ہوا۔

## حلہ نمہ۔ فتح اراضی ہند کی تکمیل علاؤ الدین خلجی پر

مذکورہ منہ کے تفسیری مسائل و تصریحات منقوہ ہائے اہمال و تفسیر سے یہ امر متفق ہوتا ہے کہ مسلم فاتحین ہند ہندو مت کے باشندگان ملک کی عام اراضی ہندو کے پرستار مالکان قبضہ کیا اور نہ زمین و جاگیر میں تقسیم کیں بلکہ باشندگان ملک اپنی اپنی ملکیت زمینوں پر بدستور مالک و متصرف رہے۔ جب کہ قبضہ کے نزدیک حراق و ختم ہر کی زمینوں کے ساتھ بھی جیسا معلوم ہوا تھا اور یہ مسلم فاتحانہ ہند خود غولوی سے شروع ہو کر سلطان علاؤ الدین خلجی پر تمام ہوا۔ اور ابتداً فتح میں جو احکام و معاملات اراضی کے متعلق نافذ ہوئے تھے وہ اس وقت تک جو پہلے اس کے بعد اراضی ملک کی ملکیت میں سرکاری اختیار بدل گئی خود سلطان فاتح کو کبھی نہیں رہا۔ بعد کے آنے والے مسلمان کو تو کیا ہوتا نام و ایوسف کی کتاب اخراج میں ہے۔

ان کے خارج منبہا میں یہاں احداً الا بالحق ثابت معروف (نانی اہل)

رمالی منبہ (۱۰)

اس لئے تاریخ ہند کو دیکھ کر اس پر عام احکام اراضی متوقف ہیں دو علاقہ دین نکلنے کے بعد پر ختم ہو جاتا ہے بعد کے علاقہ میں کاغذ و تحالی ملکیت اراضی کے بارہ میں نہ کوئی شرعی جوت ہے اور نہ اراضی کے احکام شرعیہ پر اس کا کوئی متد یا اثر ہے۔

لہذا نمبر نمبر اراضی میں سے اتفاق یعنی جاگیر دینے اور اس میں اہم کو سات قسم کے اتفاق سے جس کی تکمیل رسد انقوال اراضی میں تھی ہے وہ ہر سلطان وقت نے لے لیا ہائی



رہتے ہیں۔ جس کا اثر ملکیت اور زمین پر پڑتی ہے۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ ہندوستان میں ملاطمت کی دی سوئی جائے۔ زمین کی قیمت پر ایک نظر ڈالو جو بے کد و ہمتہ ہیں جس قسم میں زمین ہیں اور ان کی اور زمین پر غلبت کس کی ہے۔

## جو گیر داری اور تعقد داری

تعقبات یعنی ملک جو گیر کا تصور جو نہ تو اس سے جا ہی قدامت کی عملی صورت یہ تھی کہ اعلیٰ خدمات کرنے والے عبادین، علماء، فقہاء، مفتیین، علماء، مذہب و غیرہ جو اپنے اپنے کام محض اللہ کے لئے انجام دیتے تھے، اس رسمی سلطنت کی ضروریات کی قنات کرتی تھی۔ یہی تعقد و طہات سے جو بیت المال کے خزانہ فری (مالگرداری) سے اپنے ہوتے تھے اور کبھی ہاکیروں کی صورت میں۔ پھر کبھی یہ ہاکیریں اس کی ملک بن کر رہتی تھیں اور کبھی سرحد پر اور اس نفع حاصل کرنے کا اختیار جو گیردار کو نہ تھا۔ رقبہ زمین بہت بیت المال کی ملک میں رہتا تھا۔ پھر یہ نفع کی بخشش انتظامیات جو گیردار کو نہیں تھا بلکہ نسل و رقبہ کے خلاف تا حکم غانی ہوتی تھی اور اس قسم کی جائے میں رو بہ دل اور منسوب کرنے کا اختیار امام کو حاصل تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عام احکامات شریعت کی صورت میں تھے اور مسیحا یا امام اور خلفاء راشدین کے احکامات میں مذکور بعد صورت میں بھی پائی جاتی ہیں جن سے پھر آثار رسالہ القول اور زمین میں بھی نقل ہو گئی ہیں اور جو عید کی کتاب اور اصول اور امام اور زمین کی کتاب الخزانہ میں ان کی تشریحات موجود ہیں۔

خلفائے مابعد کے زمانہ میں مذکور صورتوں کے ساتھ ایک اور صورت بھی پائی گئی جس کا تصور امام کو حاصل ہے جو وہ ملک جو گیردار کو نہ رقبہ زمین کا ملک بناو جائے اور نہ زمین کی بیع اور مرہمانع کا، بلکہ اس زمین سے جو نفع بیت المال کو حاصل ہو، وہ اس کا وہی تزیین کی شکل کو بطور جائیداد سے لیا جائے۔ بیعت زمین میں نہیں تھی۔ رسالہ القول اور زمین میں یہ بتائی ہے۔ ملاطمت سے کے احکامات مذکور اس قسم میں داخل ہیں بلکہ یہاں موجود غرض تو اس سے کہ شریعت میں زمین خوری کے اثری وجہ سے تو بعد خزانہ کا نظام سلطنت کو متاثر نہ ہو جس کی وجہ سے زمین پر قائم تھا جس وجہ کہ ملک کے کیا اسی کو ریاست کا جو گیردار قرار دے کر اس سے پھر پانچ و خزانہ بیت المال کے لئے مقرر کر لیا گیا۔ پتی کا وہ ملک، امام، پ۔

پھر غریبوں کے جہد میں بندہ درجاؤں اور جائیدادوں کی مسلسل سرکشی و پیمہدنی سے بچو۔ جو کر شہاب الدین غوری نے آخری عہد میں یہ سلسلہ شروع ہوا کہ جس رتبہ نے پانچ گنہ ادبی سے انکار کیا یا بغاوت و سرکشی کی اس کو ریاست سے علیحدہ کر کے خود سرکاری حکام خراج و وصول کرنے کے لئے مقرر کر دیے تھے۔ اس میں یہ صورتیں بھی پیدا ہوئیں کہ ایک ریاست کے چھوٹے چھوٹے حصے کو کئی مسلمان سرداروں کو بطور جائیداد دینے کے خراج اپنے اپنے علاقہ کا وہ وصول کریں اور اس کا کوئی حصہ بیت المال میں داخل کریں۔ باقی وہ اپنے مصارف میں صرف کریں۔ یہی ان سرداروں کی خدمات کا صلہ یا تحفہ ہوتی تھی۔ شہدہ شدہ اکثر فوج کی تنخواہ اس کی یہی صورت ہو گئی کہ جائیداد کی صورت میں دی جانے لگی۔ ان سران فوج کو بیخ بزاری، دروازہ بزاری کے منصب عطا ہوتے تھے جس کا مطلب یہ تھا کہ بیخ بزاری جائیداد کے ماتحت پانچ ہزار سہت بزاری کے ماتحت سات ہزار فوج رکھی تھی جنکے مصارف سے مطالبات جائیداد کے منصب دار کو دی جاتی تھی۔ جائیدادوں کے علاوہ بیخ بزاری کا راستہ بھی سرکاری انتظام میں رہتی تھی۔

صورت۔ شیر شاہی مصنفہ پیدائش سر قاضی نوکی میں ہے۔ ”پرگنات میں بیخ بزاری خراج مقرر تھی جس کی مجموعی تعداد ایک لاکھ تیرہ ہزار تھی۔ جائیدادوں اور منصب داروں کے پاس بیخ بزاری تھی وہ اس کے علاوہ ہے۔ جائیدادوں کے سپاہی جمعیت کا یہ طریقہ تھا کہ کسی کو پانچ سو سواروں کی بزاری سواروں کی کو باوجود ہزار سواروں تک کا بادشاہ کی طرف سے منصب عطا کیا جاتا تھا۔ ساتھ ہی سواروں کی تنخواہ اور منصب داروں کی امیرانہ حیثیت کے مصارف کے لائق پرگنات جائیداد میں دیے جاتے تھے کہ اس کی آمدنی سے سواروں کا خریدا کرتے رہیں اس طرح وہ بیخ بزاری فوج بھی جاتی تھی۔ لڑائی کے وقت اس سے تاجریہ ہا ۳۰ سالانہ بیخ بزاری کی پانچ ہوتی تھی۔ (ص ۱۰۳)

ارضی ہند کا جدید انتظام بزمائے علاء الدین حنفی پر

علاء الدین حنفی جب فتوحات سے فارغ ہوئے اور ہندوستان کا پورے برعظیم دہلی کی اسلامی سلطنت کے ماتحت آغیا اور اندرونی اصلاحات اور ترقی عام کے کاموں میں مشغول ہوئے تو اس وقت مختلف دیگر انتظامات جدید کے انہوں نے فوج کی تنخواہیں بصورت جائیداد دینے کے قاعدہ کو منسوخ کر کے نقد تنخواہوں کا قانون جاری کیا۔ نیز ایک تعمیر یہ بھی کرنا لگا کہ مالکان ارضی سے جو نقد خراج (ٹکان) مقرر تھا اس کی بجائے دہلی کا قاعدہ جاری کر دیا اور بجائے نقد خراج کے غلہ کا ایک مقررہ حصہ، ٹکان ارضی سے وصول ہونے لگا۔ اپنی غلہ کی بزاری دے لینے کے بعد ہر دور

پڑاوری (جو خانہ بھٹی میں بنوائی تھا) مقرر کئے گئے۔

فقہاء کے اصطلاحی مخطوطات میں اس فقیر کا عنوان یہ ہے کہ خراج مؤظف (مقررہ لگان) کے بجائے خراج متد (ثانی) (کردی گئی)۔ (تیسرے تہذیبیہ الفاظ میں:)

علاء الدین خلجی نے کمرہ تصرف و تصرف بدلتا۔ لگان جبری عور پر کیا تھا تو شرعاً جائز نہیں تھا کیونکہ اول فتح میں جو صورت مدلولہ راضی کے متعلق ملے وہ جوئے اس کو تعمیر رتنا نے مانگا ہوا ہے کہ بعد میں کسی کو اختیار نہیں کیونکہ یہ ایک قسم کا نقص جہد سے جو بالائیکان حرام ہے۔ درالحکام کتاب آخرت میں بحوالہ کافی مذکور ہے۔

وفی انکشافی نصہ لہ لامام ان بحول الحراج المؤظف النبی  
خراج المقاسمۃ۔ افول و کدالت عکسہ فیما یطہر من معینہ  
لانہ قال فیہ بفض العہد و هو حرام۔ (نصاب: ۲)

ترجمہ: ”کافی میں ہے کہ وہم کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ خراج مؤظف (مقررہ لگان) کو خراج مقاسمہ (ثانی) میں تبدیل کر دے اور میں کہتا ہوں کہ اس کا ٹکس بھی یعنی خراج مقاسمہ کو خراج مؤظف میں تبدیل کرنا بھی ایسا ہی ناجائز ہے کیونکہ یہ جہد کی علت دونوں میں مشترک ہے۔ وہ یہ کہ اس تبدیلی میں عہد سابق کو توڑنا ناجائز ہے اور بعض عہد راسم ہے۔“

سہر حال علاء الدین خلجی نے فقہ خراج کے بجائے ثانی کا قانون بنادیا۔ جاگیروں کی صورت میں فوج کی تحواریوں کا قاعدہ منسوخ کر کے فقہ تحواریوں کا قانون جاری کیا یہ طریقہ بعد کے سلطانین غیاث الدین تغلق اور محمد تغلق کے نزدیک بھی مفید ثابت ہوا تھا اس لئے ان کے ہاں تک یہی قانون جاری رہا۔ (تیسرے صفحہ ۸۰)

### حکمر زراعت کا قیام زراعت کو ترقی بعد سلطان محمد تغلق

سلطان محمد تغلق نے علاء الدین خلجی کے جاری کردہ قانون ثانی و فوج کے فقہ تحواریوں کو خصوصیت سے اس لئے مفید پایا کہ ان کے زمانے میں سات سال مسلسل قحط پڑا اس وقت اس ثانی سے غلہ سے لطف خدا کی جان بچانے میں بڑی مدد ملی۔ محمد تغلق جو نہایت رعایا پرور عادل بادشاہ تھا اس کو رعایا عام کے لئے پیداوار بڑھانے کا بعد خیال تھا۔ پھر اس قحط عظیم نے اس کی تمام تر توجہ اس طرف مبصر ہوئی۔ ۷۳۵ھ کا پورا سال زراعت کو ترقی دینے میں صرف کیا۔ زراعت کو ایک خاص



اسلامی اور ملکی خدمات کرنے والوں کو جاگیریں عطا کرنے کا سلسلہ ہر زمانہ میں جاری رہا۔ سلطان محمد تغلق نے جو جاگیریں صرف ہندوؤں کو عطا کیں ان کی تفصیل ”آئینہ حقیقت نم“ میں حسب ذیل ہے۔

### سلطان محمد تغلق کی ہندو نواداری

کستا نا ایک ابن رازدروچو اس کے پائی علاقہ کا حاکم بنا کر دہلی سے رخصت کیا۔ کربا تک کا علاقہ بھی پانچ وراج کا اقتدار لے کر وہاں کے قدیم بھندو راجوں اور راجاؤں کے سپرد کر دیا۔ غیر کا علاقہ تاملہ لاگو سپرد کیا۔ پنجاب کے وادیہ وچنہ کا بڑا حصہ تلک چند خلجی کی حکومت میں دے دیا۔ اودھ اور بہار کے بعض اضلاع میں بھی اس نے وہاں کے ہندوؤں کو سند حکومت عطا کر دی۔ صوبہ مہرات کا بہت بڑا حصہ ہندو راجوں اور راجاؤں میں تقسیم کر کے دیار ایک سلطانی امیر مقرر کیا کہ وہ پانچ وراج کی وصولی اور ہندو راجاؤں کی نگرانی کرتا رہے۔ تاملہ پوک پلانہ کا حاکم بنا دیا۔ راستہ مہاروپ کو بھی مہرات ہی کے علاقہ میں ایک تعلقہ عطا کیا۔ فیروالہ میں موش سہسٹک کے مہشو کو بھی علانہ اختیار است اور جاگیریں عطا کیں۔ تلھ کی حکومت بھی ایک ہندو مسکی رائے انر کو عطا کی۔ مقام گونڈل مشمل تلھ میں بھی ایک ہندو حکمران تھا۔ گجرات کی حکومت پر بھی ایک ہندو کو مقرر کیا تھا۔ مگر کھ پور کا علاقہ بھی ایک ہندو کی حکومت میں دے دیا گیا تھا۔ سیواٹ کی حکومت بھی ایک ہندو کو عطا کی گئی۔ سامانہ کی فکاست ملک پانچ پان اور ہیرے ہندوؤں کو حکومتیں عطا کی گئیں۔ کوپایہ کا علاقہ (سوجوہ ضلع سبار پور دیو دھول) راجپوتوں اور گوجروں کے سپرد کر دیا گیا۔ سالورہ کا علاقہ (سیندھ ضلع انبالہ) پرواری راجپوتوں کو عطا ہوا۔ کیشل اور ستام میں منڈاہر اور بھٹی راجپوتوں کو برسر اقتدار بنایا گیا۔ برن (بلند شیر) کی فکاست میں بھی ہندو راجپوتوں کو حکومتیں عطا کی گئیں۔ (استقار از تاریخ فرشتہ و تاریخ فیروز شاہی و حقیقات اکبری و منتخب التواریخ وغیرہ)

(آئینہ حقیقت نم، حصہ دوم، ص ۶۶)

خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان کے قدیم زمانہ سے جو یہ دستور چل گیا تھا کہ فوج کی تحفہ دہی بصورت جاگیر دی جائیں۔ یہ قانون علاء الدین خلجی نے منسوخ کیا اور سلطان محمد تغلق کے عہد تک اسی طرح رہا کہ فوج کی تحفہ دہی غرض شامی سے قطع دی جاتی تھیں۔

سلطان محمد تغلق کے بعد فیروز تغلق تخت نشین ہوئے تو انہوں نے پھر وہی رواج قائم کر دیا کہ جاگیروں کے صورت میں فوج کی تحفہ دہی کا جاری کر دیا۔ آئینہ ص ۱۰۰ اور شاید یہی سبب بعد میں سلطنت

لی بڑا دی کا ہو کر مرکزی حکومت میں ضلع آیا۔ جاگیر ۱۱ اپنی اپنی جگہ فروخت کر دیں گے اور خاندان تعلق کے بعد سیدوں کی حکومت ۱۷۹۷ء سے ۱۸۵۳ء تک۔ بسٹنہ۔ ل۔ اس کے بعد لوہی خاندان کی حکومت ۱۸۹۳ء تک پھر سوری پھانوں کی حکومت ۱۹۱۰ء تک۔ اسی طرح رہی آدھ مری سلطنت کے حصے غر۔ یہ ہو کر علیحدہ ہو چکے تھے پھر اس کے بعد تو ایسی طوائف الجملہ کی شروع ہوئی کہ ایک ایک شہر ایک ایک قصبہ کا ایک امیر و سلطان خواجہ بن گئے۔ ۱۷۹۷ء سے ۱۹۱۰ء تک تو بڑے سال یہی طوائف السلطانی کا دور دورہ رہا۔ تاہم ۱۹۲۳ء میں جاپانیوں نے پھر ایران سے واپس ہو کر ہندوستان فتح کر کے متحد اسلامی سلطنت دوبارہ قائم کی اور خاندان مغلیہ کا دور آیا۔

اس فوج ۶۰ سال کے عرصہ میں مسلمانانہ روش اور اس کی باہمی فوج میں اور جنگ و جدال کا بااثر گرم۔ با۔ کوئی تعمیری کام ان حالات میں کیا ہو سکتا تھا۔ اس دور میں قاضی و گورنر و مصلوح بحث سے متعلق کام ہوا تو شیر شاہ سوری کے زمانہ میں ہوا جس نے اپنے مختصر سے بیچ سالہ دور حکومت میں اپنی جملہ اور انتظامی قابلیت سے ایک طرف تو ہندوستان کے اکثر علاقے کو فتح کر لیا، دوسری طرف بہت سے تعمیری کام رفتہ رفتہ کے انجام دینے۔ اراضی ملک کا بہترین انتظام کیا۔ محقق مؤرخین لکھتے ہیں کہ انہیں کبھی اسی کے وضع کردہ قوانین کا اور سام ہے، جسے ابو الفضل نے اپنی اولی قابلیت سے مزین کر کے پیش کر دیے۔

شیر شاہ کے جدید انتظامات و قوانین کی تفصیل مولوی شیر شاہی مصنفہ شی سید احمد مرخنی دیکھیں عدالت ریاست ٹونک میں مذکور ہے۔ اس کا یہ حصہ اس جگہ نقل کیا جاتا ہے۔ جس۔ اراضی کے انتظام کی صورت اور عہدہ داروں کی تفصیل اور نام معلوم ہوں گے نیز دوسری معلومات بھی ذیل میں آجائیں گی۔

### شیر شاہ کے عہد میں ملکی اور مالی انتظام

سلطان شیر شاہ نے اپنے ممالک محرو۔ کو (۲۰) قسمت اور ایک لاکھ انیس ہزار پرگنوں پر تقسیم کیا تھا یہ ممکنات کوئی فکر کی تعمیرات سمجھنا چاہئے، ہر پرگنہ میں سب ذیلی عہدہ دار مقرر کئے۔ عامل، مشق دار، بلو بلو (خزانی) کا کارکن قادی نوٹیں، کارکن، بندی نوٹیں، پتو بندی قانوٹو، زمین (زمین کی چٹائی کرنے والا) چنے۔ یہ سب کو مل کر ایک سرکار (خلیفہ) اور خلایع کو صہ کے ماتحت آیا۔ ہر ضلع میں عہدہ داروں کی تفصیل یہ تھی

صدر مشق دار و صدر مہلک، صدر قانوٹو اور ان کے ماتحت بقدر ضرورت عمدا اور زمین زراعت کی

پچائیش سالانہ مقرر کی۔ سوئی جریب (۵۵) گزنی گز (۳۳) انچ کی پچا کی۔ پچائیش کرنے والوں کا مستقل ملہ ملازم تھا۔ ہر جریب پچائیش کی رو سے افراد جمع بندی تیار ہوتے اور ان کی رو سے خراج تین دیوان (سلطنت) وصول ہوتا۔ پیداوار زرعی کا نصف حصہ کاشتکاروں کا حق ہوتا اور نصف میں سے نصف مقدم (زمیندار) کو ملتا اور آدھا حق دیوان وصول ہوتا۔ مقدم کا استحقاق اس لئے رکھا گیا تھا کہ وہ گاؤں کا گھرانہ ہوگا۔ کاشتکاروں کی ضروریات کا سبب کرتا من کے خانگی تدارکات کا تصفیہ کرتا۔ وصولی میں شاہی ملازموں کو مدد دینا ہر قابل انتظام امور کی حاکم پرست کو اطلاع دینا یہ سب کام اسی کی ذمہ داری سے تھے۔

خران کا تعین اجناس کی نوعیت پر رکھا گیا تھا جس کی وصولی کے وقت خاص طور پر عمرانی اس لئے کی جاتی تھی کہ مقدم (چوہدری) کے اہل و عیال کاشتکاروں سے مقدمہ زمین سے زیادہ وصول نہ کر سکیں اور نہ حقوق شاہی میں تصرف کرنے کا ان کو موقع مل سکے۔ قانون کو درجہ رکھنا جو ایک بڑی ذمہ داری کا عہدہ تھا۔ سرحدی تدارکات کا تصفیہ، افراد جمع بندی کی پڑتال، دیوان میں کمی بیشی کا اختیار، سال کے مضمین جمعیت پر کنٹرول کا مرتبہ کر کے ضلع میں روانہ کرنا، اور ہر طلبہ و یاس کی تحریری اطلاع دیوان شاہی میں بھیجنا خاص دن کے فرائض تھے۔ قانون کو اور چوہدری کے وہ جدید عہدہ سے خاص شیر شاہ نے مقرر کئے جن پر استحقاق سہراٹی قرار دیا گیا اور جو لوگ ان عہدوں پر مقرر کئے گئے ان میں زیادہ تعداد بعدوں کی تھی۔ دیگر ملکی عہدہ ان پر بھی بند و سرفراز تھے۔ مال کے مقدمات میں قانون کو کو ایسے وسیع اختیار تھے جو اس زمانہ میں کلکٹر کو ملے حاصل نہیں۔

### تبادلہ حکام

شیر شاہ اپنے اس اصول پر بھی سختی سے پابند رہا کہ ہر سال یا زیادہ سے زیادہ دوسرے سال کے بعد عالمان پرانات و اصلاح کو تبدیل کرنا۔ اس کا یہ قول تھا کہ ان کا اختلاط باقتداروں اور رعیت سے اس قدر جمیعت اور مستحکم ہو جائے کہ دوسرا کاری آمدنی کے تصرف کرنے اور خود مختاری کا اقتدار کرنے میں دیر ہو جاتے ہیں اس لئے جلد تبدیل کرنے میں مصلحت دیکھتا ہوں۔

### رقابہ عام

رقابہ امور کی تنظیم اور اس کے اجراء میں شیر شاہ نے بہت زیادہ حصہ لیا اور سزاؤں اور سزائوں نے تدارکات دووں کے فاصلے سے بغیرت مبرا میں ہوا میں اور قریب قریب چاہت کندہ

کراے۔ مزدگوں کے، دائروں، طرف سایہ دار اور پھل دار درخت نصب کروانے کا کہ مسافروں کو آرام و آسائش نصیب ہو۔ ایک سڑک دریا سے سندھ کے کنارے علیحدگی کا محل تک دو ہزار گزوں کے طول میں تھی۔ اور یہ لوہاں اس قدر تھا کہ بچوں پٹلے والے مسافرین چار ماہ میں طے کر سکتے تھے۔ دوسری سڑک تھوڑے سے ماندہ ہوتی ہوئی نہ پانیور (سرحد ملک انجمن) تک آکر پہنچا تو کوئی تیسری سڑک آگے سے جودھ چڑھتی ہوئی چتوڑ (راٹھور) تک۔ پونچھی سڑک لاہور سے ملتان تک ہر ایک کوئی پانچ ہندو بیوروئشن کوئی گانہ تھا۔ ان تمام سڑگوں پر سڑھ سو سوار میں تھیں۔ ہر سڑانے میں مسلمانوں کے قیام کا سہارا اور ہندوؤں کے آرام کے لئے جدا مکان تھے۔ اسی طرح ہر سڑانے میں دو دروازے رکھے تھے ایک دروازے پر مسلمانوں کے لئے، دوسرے پر ہندوؤں کے لئے پانی کی سیسے کی ٹم تھیں۔ اس سے زیادہ آگے کی بات یہ تھی کہ مسلمان مسافرین کے کھانے پکانے یا درجنی اور ہندوؤں کے لئے پرہیزگار ملازم تھے۔ گرم، سرد پانی ہر وقت موجود رہتا جو نہانے اور پینے کا کام آتا۔

ہر قسم کے متعلق ہندو مسافرین کے لئے ہرگز نہ رہتی (سہارا) کا ہر طور اس کے لئے ہونا لگنے کا کام یہ تھا۔ اس طرح مسلمان مسافرین کی خدمات کے لئے سید و خاتون مقرر تھے۔ مسافرین کے سوانے کے قیام کا کوئی ٹکس نہ تھا۔ پارو... نہ جانوروں کے لئے اور ہر طرح کا ضروری سامان مثل اداؤں، برتن، تاری، کھجی، گھوڑی، خیر، روایاں، اسی کے لئے مفت ملتا تھا۔

سب سے زیادہ فوٹی کی بات یہ تھی کہ ہر سوانے کے وسط میں ایک چوڑا مسجد اور اس کے متصل کتواں تھا ہر مسجد میں ایک موزن ایک خادم ہر ایک مجلس و اجتماع بھی مقرر تھا ان کو دیوان شادی سے محفوظ میں تھی۔ ان تمام آسائشی مرہمات کے علاوہ اس کے اور مسافرین کی حفاظت کیلئے ایک شہزادہ (افسر پولیس) اور کئی چوکیدار مقرر تھے جن کو معاوضہ خدمت کے صلہ میں سوانے کے متعلق کامل کاشت اور حفاظتی ملی ہوئی تھیں۔

خبر رسائی کے سلسلہ میں دو کھوڑے مع سوار ہر سوانے میں مقرر تھے۔ جن کو فرشتہ کی عبارت اس انداز میں یہ ہے۔

”شیر شاہی تازہ سال در اہر ت کند رانید و فی سال ہوا شاہی بار ہندو کر۔ یہ مقبول و تدبیر صاحب امتیاز تہہداشت و تہہداشت یہ وہیسا رنگہاشت۔ چنانچہ از ہنگام سنار گاؤں کا آب نہاد کہ ہر آب بنایا آب اشتہار اور ایک ہزار پانچ سو تہہاشت۔“





## عہد شیر شاہی میں جاگیروں کی صورت

اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ سلطان علاؤ الدین خلجی کے عہد میں جو فوج کی تنخواہیں صورت  
جاگیر دینے کا قاعدہ منسوخ کر کے نقد تنخواہوں کا قانون جاری کیا گیا تھا اس کو فیروز تغلق نے  
باقی نہ رکھا بلکہ قدیم دستور کے موافق جاگیروں کی صورت سے فوجیوں کا قانون جاری کر دیا۔  
شیر شاہ سوری کے عہد میں بھی یہی دستور جاری رہا جس کی تصریح بحوالہ موت شیر شاہی میں ملتا  
اوپر نقل ہو چکی ہے۔

اس قسم کی جاگیروں کا قانون یہ تھا اس کے متعلق خود سلطان شیر شاہ کا مندرجہ ذیل بیان کافی  
ہے جو اس نے اس وقت لکھا تھا جب دو تخت بندوستان کا بادشاہ ہونے سے پہلے شیر شاہ کے  
بجائے صرف شیر خاں نامی ایک جاگیردار کی حیثیت میں تھا۔ اس کی جاگیر کو بھائیوں میں تقسیم  
کرنے کے لئے خان اعظم نے ان کو کہا تو شیر خاں نے اس کا یہ جواب دیا۔

"خان اعظم کو سوچنا چاہئے کہ یہ ملک بندوستان ہے۔ ملک رورو (افغانستان)

نہیں ہے کہ ریاست اور حکومت وارثوں میں تقسیم ہو۔ بندوستان کا دستور یہ ہے

جیسے سکندر و ہمدانی نے بطور قانون جاری کیا تھا کہ دفعہ فی اسراء حسب وفات یہ جائیں تو

ان کا خزانہ اور تمام امارت و الیبت وارثوں میں بطور میراث تقسیم ہو۔ جاگیر اور سپاہ

صرف بڑے بیٹے کا حق ہے" (صورت شیر شاہی ص ۱۲)

سکندر و ہمدانی کا بیان ہوا قانون جاگیر جو شیر شاہ کے عہد تک قائم تھا اس سے معلوم ہوا کہ فوجی  
افسروں اور وقت ہزمرہ کی بیٹج ہزاری منصب داروں کو جو جاگیریں ان کی خدمات کے صلہ میں ان کی  
ماتحت فوج کے مصارف کے لئے دی جاتی تھیں یہ جاگیریں ان کی امانت نہیں تھیں اس لئے  
وراثت میں تقسیم نہ ہونیں بلکہ ایک افسر کے فوت ہو جانے کے بعد اگر اس کی اولاد میں اس  
منصب کا اہل کوئی لڑکا نہ ہوتا تو جدید قانون سلطانی سے اس کو منصب دار بنا کر جاگیر اور سپاہ اس کے  
پرہی جلتی تھیں۔

## عطا جاگیر و جائیداد بصورت ملکیت

اس کے ساتھ ہی شیر شاہ کے دوسرے فرامین سے یہ بھی ثابت ہے کہ عطا جاگیر کی صورت  
فوجی افسران کے لئے جاری تھی، علاوہ مشائخ اور فقہاء و باب فوجی وغیرہم کے لئے جو

جائگیزیں دی جاتی تھیں، اس صورت سے مختلف تھیں، جہاں علیہ نظام بصورت تملیک اراضی ہوتا تھا۔ صورت شیرازی میں اس کا بیان مع نیک فرمان شیرازی بصورت زانی منقول ہے۔

”شیر شاہ قلعہ شریعت نور شیعہ آرا رہی ہے۔ سلطان تھا اس لئے دیوانی اور فوجداری عدالتوں کو اس نے ترقی بنیادوں پر قائم کیا۔ قصص خصوصاً کئے لئے اس نے ہر ایسے پرگنات میں قضاۃ مقرر کئے جہاں مسلمانوں کی آبادی تھی۔ قاضیوں کو صدر العہد اور اس کے نائبین کے ماتحت کیا، جس کا دارالعدنہ اور الحلفاء میں تھا۔ عام انتظامی امور کے لئے ضلع کے صدر قاضیوں سے اس کا تعلق رکھا۔ قاضیوں کو ان کی خدمات کے معروضہ پر ان کو اس کم اور اراضیات معافی اس قدر عہدہ کی دی جاتی جن کی آمدنی سے ان کے متعلقین کی گذر ہو سکے۔ شعری خصوصیات کی جس قدر اقسام ہیں ان کی دیوہات بھی قاضیوں کی عدالت میں ہوتی۔ اس زمانہ میں قاضیوں کی ہدائتیں رجسٹری کا کام بھی انجام دیتی تھیں یعنی چانیدہ وغیرہ منقولہ کے انتقال کی دستاویزیں اس وقت تکھی جاتی جب ان پر عدالت کی مہر پر ثبت ہو جاتا۔“

شیر شاہ کی طرف سے تضاوت کی تقریر کی جو خانوادہ کی جائے امن میں اس کی اجازت ہوئی کہ مسجدوں میں، جماعت کے ساتھ نماز ادا کی جائے اور نہ ظہر کے بعد یہ عمل لازم قرار دیا گیا کہ خود قاضی اور تمام مقتدی دکن میں تیر چھپکنے کی مشق کیا کریں۔ بالوہ کے چرگنوں میں مؤذنب نے خانہ ان تضاوت میں شیر شاہی عہد کی سندیں دیکھی ہیں جتنا کے قریب اب تک خانہ انی افراد معائنات سے مستفیض ہیں نمونہ کے طور پر سرور کے قندیم خانہ ان تضاوت کی سند نقل کی جاتی ہے۔

برق و مغمور در - نهار این المبارک ۹۴۹ هجری قمری در معین و نسیم است -

آنگاه عید و ذرائع حال و بعد چاییدار بن و کرد و یان رشق و اراق و کور کنان استقبال  
 پرست سرخ سرکار چند بری امضا و راستین و دهانگی صد و نود و یک شیرینی ختم  
 بعضی محال پرست سرخ در وجه مدد معاش فضا کس تاب و انت آیات تقوی شعار  
 قاضی رکن الدین محمد و بعضی اکی اعره عظام داده شد پای کز زمین نه کور چنانچه مسطور  
 است بمس و انت و بیو مته تسلیم نه شد و از صحیح الجواب و اوان معاف و به طلب و انت  
 ... مشار الیه کور بن در قاضیه کور آبادان و متوجه باشند و طلب هم بلند و در مسجد  
 جامع نماز جمعه عت بقدرت و در وجه اعدا و انت نماز ظهر نیز اندر در روز و اب تا کید

زیادہ نہ طلبہ، فقط۔

اس کے بعد ناموں اور نقد کی تفصیل درج ہے۔ (ساتھ چوتھی ص ۱۰۰)

اسی طرح شیخ یازید اس زمانہ کے کوئی بزرگ تھاں نوہ ہزار گھرا اراضی معانی دینا ص ۱۱ میں مذکور ہے۔

تثبیہ

فرمان مذکور سے ظاہر یہ ہے کہ یہ اراضی ان حضرات کو بطور تملیک دی جاتی تھی اور ان کی وراثت میں تقسیم ہوتی تھی، جیسا کہ خاندان قضاۃ سرحد میں سلا بعد نسل ان کا منتقل ہونا۔ نیز فرامین جاگیر کی کے تحت جن لوگوں کو یہ اراضی دی گئی ان کی نسل میں منتقل ہونا مشہور و معروف ہے البتہ ایک احتیاط یہ بھی ہے کہ رقبہ اراضی ان لوگوں کی ملک میں نہ کیا جاتا ہو، پہاڑ سے انتفاع سلا بعد نسل کا اختیار دیا جاتا ہو۔ سو اگر سبکی صورت یعنی تملیک ہے تب تو عطاء جاگیر کی صورت مندرجہ الحقوق المعاصی فی قسم اول ہوئی اور دوسری صورت ہے تو قسم دوم۔ حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کے فتاویٰ سے اسی قسم دوم کی ترجیح معلوم ہوتی ہے جن کا بیان آگے مفصل آ رہا ہے۔ المفروض ان مختلف فرامین اور قوانین جاگیر ہے اتنی بات ثابت ہے کہ عطاء جاگیر کے سلسلہ میں شاہان ہند کا طریق عمل مختلف احوال و اشخاص کے لئے مختلف اختیارات کے ماتحت رہا ہے جو اراضی بیت المال میں سلطان مسلم کو حاصل ہیں۔

اراضی کے نظام تفصیل کے طریقے عطاء جاگیر و معافی بر ارضی اور دیگر امور سیاسیہ ملک کے متعلقہ قوانین جو شیر شاہ نے بڑی قابلیت سے تجویز اور نافذ کئے تھے اور پر معلوم ہو چکا ہے کہ یہی قوانین اور امور سلطنت مغلیہ میں آئبر کے سر مشی اور افضل نے اپنی قابلیت کے ساتھ بڑے سنوار کر باہر آئین و کمری پیش کئے ہیں، اس کے لئے ایک غیر متعلقہ چودہویں سو درخ امین کا بیان کافی ہے۔ اپنی تاریخ ہسنری آف انڈیا میں جو ۱۸۴۳ء کی تصنیف ہے لکھتے ہیں۔

”کوئی شبہ نہیں کہ شیر شاہ نہایت درجہ نیک طبیعت، ذکی، فیہر، مدبر اور قاطب ترین انسان تھا جس طرح کہ وہ جنگی مہمات میں مشہور تھا اسی طرح ملکی انتظام میں بھی قابل تھا، ہاں جو ایک ایسی کو میدان جنگ سے مہلت نہیں ملی تاہم نظامی سلسلہ میں اس نے سلطنت کے ہر شعبہ کو مکمل طور سے تربیم کر کے درت قرار دیا تھا اور اس کی وفات کے بعد وہی قانون و آئین اس کے خاندان میں جاری رہے یہاں تک کہ۔“

اکبر کے واسطے اس کے علاوہ اصول و آئین محدود بن گئے جو بعد میں آئین اکبری کے نام سے مشہور ہوئے۔ اور اس وقت ۱۵۵۵ء

اس سے معلوم ہوا کہ سلطنت مغلیہ جو ہندوستان کی آخری اسلامی سلطنت تھی اس کے عہد میں بھی کثیر تو انہیں وہ زمینیں نافذ رہے جو شیر شاہ کے عہد میں تھیں۔ چنانچہ عطا، جانیور، راضی معافی، بصورت، قسیمیہ، رقبہ، نمینک، منافع، نسل، بعد نسل، عطا، بول اور بعض کو معاوضہ خدمت اس طرح پر کہ زمین کا جو سرکاری خرچہ وصول ہوا اس کا کوئی جز یا کل اس کو دیا گیا۔ رقبہ، زمین یا منافع زمین سے ان کا کوئی تعلق نہیں رہا۔

زمین کا جائیداد میں چنانچہ قسم کے عہد جاگیر کو الگ کرنا کے اس سے تیسرے کیا ہے۔

محمود شاہ نے زراعت، دھرم، زمین میں ایک حزر سید محمد ابراہیم نامی ایک بڑے کا اور اس کے گرو خاندان کے آثار آج تک موجود ہیں۔ سلطان جہانگیر کے عہد سے اس کے نام پر ایک جائیداد وقف تھی سلطان اورنگ زیب عالمگیر کے دور فرمان اسی جائیداد کے حقیقت ترقی تک موصوف سے خاندان میں موجود ہیں۔ پہلا ۱۶۵۳ء تا ۱۶۵۷ء کا اور دوسرا ۱۶۵۷ء تا ۱۶۵۹ء کا۔ اسی طرح سلطان اورنگ زیب عالمگیر کے عہد پر خاندان میں شہنشاہ و عہد و عہد میں شہنشاہ معافی کے آج تک ان کے خاندانوں میں موجود ہیں، جن سے ان کی اولاد میں شہنشاہ نسل مشہور ہوتی چلی آئی ہیں۔

### خلاصہ احکام جاگیر و معافیات اراضی ہند

مذکورہ بعد واقعات و حالات سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے بادشاہوں کے عہد میں اول سے آخر تک عطا، جائیداد، غیرہ کا جو دستور جاری رہا اس کی کثافت صورتیں تھیں اکثر جائیداد جو فوجی افسروں اور فوج کو دی جاتی تھیں ان کی نوعیت یہ تھی کہ رقبہ، زمین اور عہد اور زمین سے جائیداد کو کوئی تعلق نہ تھا بلکہ ان کا سرکاری خرچہ جو بیت المال کا حق تھا اس کا کوئی جز یا کل ان کو دیا جاتا تھا اس صورت میں ظاہر ہے کہ یہ جائیداد ان اراضی کے مالک نہیں تھے بلکہ اراضی انہیں زمینداروں کی ملک میں رہتی تھیں جن کے قبضہ و تصرف میں پہلے سے تھیں اور بہت سی جائیدادیں اور اراضی معافی تھیں جن میں جائیداد کو رقبہ، زمین کا مالک دیا گیا تھا اور وہ زمینداروں کے واسطے میں تھے جو تھے۔





امام فرمایا۔

”اراضی: بندہ ستر اراضی عراق موقوف بر ملک عامہ مسلمین ہے مخمس اس است۔“ یہ بھی غور طلب ہے کیونکہ اس کا متعلق تو یہ ہے کہ اراضی بندہ کا حکم ملکیت سے دورہ میں حضرت شیخ جلال کے نزدیک وہی ہے جو اراضی عراق کا حکم ہے اور یہ معلوم و معروف ہے کہ اراضی عراق کے متعلق تحقیق امام حنفی کی ہو ہے کہ وہ سب ملک زمینداران میں جیسا کہ رسالہ القول المامنی میں اس کے شاہد نقل کئے گئے ہیں اور بدایہ کی جورت اس کے متعلق خود رسالہ حضرت شیخ جلال میں اس طرح مذکور ہے۔

و ان شاء الله عليه و وضع عليهم الحزبة و على اراضيهم  
الخصراع كذلك فعل عمر بن الخطاب بسواد العراق بعد وفاة  
الصحابة و لم يحمد من مخالفه۔

ترجمہ: ”اور ماہر و اختیار ہے اُن پر ہے تو ہمارا کان اراضی کی کو ان پر ہر قرار یہ دستور ہے اور ان پر  
جرت یہ وہ ان کی اراضی پر خراج مقرر کر دے۔ حضرت عمرؓ نے سو سو ق کے ساتھ ہوا وقت  
صحابہ پہنچ کر فرمایا: جس کئی نے اس میں اختلاف کیا اس کا اختلاف پختہ نہیں کیا۔“

اہل حضرت امام ہانک کے نزدیک اراضی عراق وقف ہیں ملک نہیں۔ اور خلیہ کی طرف جو  
بعض حضرات نے ان زمینوں کا وقف ہونا منسوخ کیا ہے جیسے انی حرام نے نکلی میں نکالنا ہے اس  
میں ساتھ ہی اس کا اعلیٰ درجہ بھی کر دیا گیا ہے جو ملک کے متعلق نہیں۔ اور عزائم و وقف اس پر ہے  
کہ ان اراضی کا عراق عامہ مسلمین کے لئے ہمیشہ ہمیشہ خراج اوقاف کے قیام و انہم رہے گا جیسا کہ  
باب اول القول العاضی میں اس کی تفصیل و شرح مذکور ہو چکی ہے۔

الغرض اراضی بندہ و اراضی عراق کے متعلق فرمودہ جاتے تو اس کا مطلب مذہب کے مذہب  
پر مبنی ہوتا ہے۔ یہ اراضی جس مالکان اراضی کی ملک والی کو وقف کہنا مذہب کے نزدیک صحیح و  
ہے۔ اس صورت میں تو اراضی بندہ کے بارے میں پھر کوئی اختلاف ہی نہیں۔ جتنا اس لئے  
ضرورت ہے کہ حضرت شیخ جلال قدس سرہ کے رسالہ پر غور کیا جائے کہ ان کا حاصل کلام کیا ہے۔

حضرت شیخ جلال تھانیسری کی تحقیق و در بارہ اراضی بندہ

جیسا کہ پریزہ و رہا کہ حضرت شیخ جلال قدس سرہ کی تصنیف کا محرک ایک حادثہ ہے جو ان کے



نہ نہ میں شیخ آجادیہؒ اور رضی بن پہلے سندھوں کے قبضہ اور ملک میں تھی، اسلامی فتوحات کے بعد سلاطین اسلام نے ان میں سے کچھ زمینیں بعض اہل شیعہ کی مسلمانوں کو بھروسہ عطا کر دیں۔ ان زمانہ کے بعض علماء نے اس نے حرم ہواؤں کا قوی اس بنا پر دیا کہ اعلیٰ حق نے بعد از ہر مافقان وراثتی سندھوں کو ان کی زمینوں پر اقلیت اسلام نے قائم و برقرار رکھا۔ وہی اہل زمینوں کے مالک رہے۔ اب سلاطین کو یہ حق حاصل نہیں کہ یہ زمینیں اعلیٰ میں مسلمانوں کو دے دیں۔ اس لئے جن لوگوں کو یہ زمینیں دی گئی ہیں وہ ان کے مالک نہیں ہو سکتے۔ ان کی بیعت اور بعد مالکانہ تصرفات نہ ہوا اور اہل زمین۔ اس پر حضرت شیخ بلال قاضی نے یہ مدعا بیان کیا کہ وہ میں تحریر فرما کر یہ ثابت کیا کہ سلاطین اسلام کا یہ تصرف جو نفاذ تھا ہے اور اسباب یہ ہے ان وراثتی کے مالک ہیں ان کے مالکانہ تصرفات درست ہیں۔

دوسرے علماء کے فتویٰ کا یہ اراشی پر تھا کہ اب مالکان سابقہ برقرار رکھے گئے تو ان میں سے ملک میں زمینیں ان کو ملک سندھ نکال کر سندھوں کے مہارت ملے اسے باوجود زمینیں ان کے تصرفات شیخ نے اس پر مختلف جواب دیے کا موقف دیا۔

اول۔ یہ کہ شیخ کے بعد جو سندھوں وراثتی پر قابض ہوئے یہ درمقدمات اس مالکان وراثتی نے ان کی اولاد نہیں تھے بلکہ مالکان وراثتی ملک نے وقت کچھ بدگس ہو گئے تھے جو شیخ کے لئے دوسرے سندھوں نے ان کی وراثتی پر ناپ نہ قبضہ کر لیا۔ ظاہر ہے کہ یہ قبضہ کسی مذہب سے کیا جائز و مفید ملک نہیں ہو سکتا۔ اسلئے یہ زمینیں ناوارث زمینوں میں داخل ہوں۔ وراثت لہذا کا حق قرار پائیں جس میں مالک و مقیم ہے کہ زمینیں جو جائیدادیں ہیں ان کو ملک و زمین ملانے سے۔ حضرت شیخ کے الفاظ ان بارہ میں یہ ہیں۔

فانما ثبت هذا اثباتا لكون الاراضي خارجة لا يعرف لها مالك

للعامة المسلمین۔ و۔ ۱۰

ترجمہ: ان کو جب یہ ثابت ہو گیا کہ اصل مالکان وراثتی ان کو چھوڑ کر ملانے کے لئے

ثابت ہو کہ یہ وراثتی وراثت دی جو سندھ مسلمین (بیت لہذا) کا حق ہیں۔

دوم۔ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ مالکان وراثتی کی اولاد کے لئے زمینیں ہیں

تو صورت ان کے بعد کی یہ ہے کہ ملک کے مالکان وراثتی ان کو بھروسہ عطا کر دیا۔

یہ گئے پھر سندھوں کے اہل کی اولاد میں سے کچھ لوگ زمین چھوڑ گئے۔ ان کے لئے زمینیں

اپنی زمینوں پر بھی آگئے۔ تو ظاہر ہے یہ صورت وہ نہیں جس کو فقہاء کی اصطلاح میں ارضِ افسہ کہا گیا جاتا ہے بلکہ بنی بنیاب سبب سلطان، اگان اراضی کی ملکیت پر قرار رکھنے کا حکم، یکدیگر ایک قسم کے حکمت و انصاف کی صورت ہے جس سے ملک ان لوگوں کی زمینوں پر ثابت نہیں ہوتا۔ حضرت شیخ کے الفاظ اس کے متعلق یہ ہیں۔

والو مسلم فی بعض احوال غلبہ وجہ الاحتمال کون بعض  
هؤلاء الکفار من اولاد الکفرۃ الفنی کانت قبل عہد الاسلام  
فی ذلک الموضع مع انہ عمر معلوم لنا لما اعلم ولا یسمع  
ولا یرى صورة الاقرار ثلث الکفرۃ اذ کفرۃ البلاد انہند لتحدیثہم  
فی الکفر ونعتہم فی انہ سبعة فلما یعملون فی الانقا وقبول  
البحریۃ بل یستأمنون مکابرة مع اهل الاسلام فیقتل بعضهم  
وہو سرب بعض وینہزم الباقون فنسبت الاراضی مہمة متروکة  
غیر مفسومة علی الغائبین ولا مغرورة علی الکفار ثم یجی  
بعد مدۃ مدہدة من بقی منهم فیسکن بعض منهم فی مسکنہ  
والبعض فی قریۃ اخری و معلوم ان هذا الصورة لیست بصورة  
التقسیر فلا یدخل الاراضی فی ملک الکفار عندابی حنیفة  
واصحاحہ ایضاً۔

”اور اگر بعض مواقع میں بطور احتمال یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ قابضین اراضی میں سے بعض انہیں کفار کی اولاد میں جو وہ اسلام سے پہلے ان زمینوں کے مالک تھے مانا جائے کہ ایسا ہونا ہمیں معلوم نہیں اور یہ بات کسی مٹی نہ دیکھی گئی کہ ان کفار کو مخالف سلطان ان کی زمینوں پر قائم و برقرار رکھا گیا ہو کیونکہ (یہ صورت قبول اطاعت و جزیہ پر موقوف ہے اور) کفار بلا بدست اپنے کفر میں سخت ہوتے اور اسلام سے تعلق ہونے کا جب اطاعت اور قبول جزیہ کی طرف بہت کمال ہوتے ہیں ہندوؤں اور اہل اسلام کے ساتھ جنگ و جدل جاری رکھتے ہیں تو ان میں سے کچھ قتل ہو جاتے ہیں کچھ قید کر لئے جاتے ہیں کچھ بھجھ جاتے ہیں پھر ان کی زمینیں اہتمام و انصاف کی حالت میں وہابی ہیں زیدہ فائزین میں تقسیم ہوتی ہیں اور نہ ملکیت کے نام کے بحال و دستور رہے کا کوئی اعلان ہوتا ہے۔ پھر بعد مدت مدیدہ کے ان میں سے فائزین زید

لوگ آتے ہیں اور بعض اپنے گھر وں میں آکر آباد ہو جاتے ہیں بعض اراضی، شیوں میں آباد ہوتے ہیں۔ اور کچھ سب کے یہ صورت فقر بھی اراضی کی تعمیر ہے اس لئے یہ اراضی بوجھ پڑے۔ ان کے اصحاب کے مذہب پر بھی کھانگی ملک میں داخل نہیں ہوتی۔

سومرا۔ اور اگر اراضی میں منجانب سلطان، امام ان کفار کو ان کی زمینوں پر حول و برقر رکھنے بھی تسلیم کر لیا جائے اور یہ بھی بھروسہ اتنا مل سکے کہ مان لیا جائے کہ غالباً ان اراضی، انہی کفار کی اولاد وراثت میں جن کو منجانب امام، قرار رکھ دیا تھا تا اب مسئلہ مختلف فیہ ہو جاتا جس میں مذہب کے نزدیک اراضی ان کفار کی ملک میں داخل ہوتی ہیں، وہ شافعیہ کے نزدیک اراضی نہیں ہوتیں جیسا کہ امام شافعی نے یہ خلاف فقہوں و معروفت اور جائزین کے دلائل مذکور ہیں (جن میں سے بعض و بعض نے شیخ نے بھی اس مسئلہ میں فرمایا ہے اور چھ فرمایا کہ ہر حال میں مسئلہ اجتہاد، یہ مختلف فیہ ہے۔ اور یہ قاعدہ مسلم ہے کہ مسئلہ مجتہد فیہ میں اگر کسی مذہبی یا کسی ایک جانب فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ فہم ہوتا ہے اور اگر یہ فیصلہ کسی عالم شافعی محقق کے فتویٰ پر کیا گیا ہے تو یہ فیصلہ بے شک صحیح ہو جاتا ہے لہذا صورت مذکور میں جب اس نے ان زمینوں و عطیات مستحقین میں دے دیے کا حکم صادر کر دیا تو زمینیں ان کی ملک میں بوجھ پڑیں۔ ارض ہو گئیں۔ انصاف سے شیخ نے ادا فرمایا ہے۔

ساداۃ لی الامام من حسب هذه الاراضی مستحقاً بوجہ  
الملک حاکماً بقولہ بصیر متعفا حللہ و تدل علی الاراضی  
ملکک و یکون استخراج بشو یغ الامام مستحقاً (ص: ۱۰)

"جس مذہب کی زمین امام نے کسی شافعی کو امام شافعی کے لوگ فیصلہ کر کے بطور ملک دے دیں تو یہ حکم دونوں مذاہب میں متفق ہو گیا اور زمین و ارض کی ملک میں ارضی ہو گئی جو خود کی ہے اور امام نے ان کو ان کاخراج بھی سنبھالنے کے عوف کر دیا ہے تو اب بھی شرفاً معاف ہو گیا۔"

اس کے بعد حضرت شیخ نے اس مسئلہ کے تفصیلی اہل میں فرمایا ہے کہ مسئلہ مختلف فیہ جن ارض میں جب قاضی یا امام کسی ایک جانب پر فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ متفق علیہ اور فہم ہوتا ہے۔ چہاں ضرور یہ کہ اگر یہ سب و فیصلہ تسلیم اور فرض کر لی جائیں کہ امام نے اہل حق میں اقرار دکان اراضی۔ یہ قرار طاعت و اطاعت کے لئے ان کی زمینوں پر حول و برقر کر دیا ہے تو یہ بھی مان لیا جائے کہ فی الحال دونوں قابض ہیں یہ انہی کے وراثت میں و جسم و مذہب شافعی سے بھی قطع نظر

کی جوئے کو قہراً نامہ کے تمام احکامات کا معنی یہ ہے کہ یہ وہ مہدو اقرار پر قائم نہیں رہے اور نہ شرعاً اہل حق کے لئے ہیں اور نہ جو نہیں لائے۔ اس لئے میں نے مہدو کو روکنا بھی تمام کے قہراً قائم نہیں رہتا۔ حضرت شیخ کے فتاویٰ ہیں۔

ان کفرۃ اللہ۔ مع جوفۃ جہادۃ الخیصۃ الخیصۃ من الطعن فی  
الامام واحد۔ لہذا واجبہ والاہامۃ بغفۃ ذلک صحابہ  
الایحیاء حیرۃ من انہ وغیرہ۔

"فقہ ہدایہ مفتاح ذریعہ نے مرتبہ ہدایہ میں لکھی سلام اور اہل اسلام پر رحم کرنا اور اس  
نور اکبر کو قہراً قائم کرنا اور اس لئے وہ مہدو است مروت ہیں۔"

اس کے بعد حضرت شیخ نے اپنے زمانہ کے چند اکابر علماء اور باب لتوی کے قزاقوں سے امر کی  
یاد میں تقریر فرمائی کہ میں نے جب یہی مستحق کو یہ زمینیں بطور عہدہ دے دیں تو اس کی ملک  
میں داخل ہو گئیں۔ ان سب حضرات نے اپنے قزاقی باغی صرف وہ سو و تار روئے دیے۔ یعنی  
مگر چہ غریب وغیرہ یہ راہیں کاہلہ لان باغی کی ملک تم میں اور اس لئے ان کو عہدہ کسی دوسرے  
کے لئے جاننا نہیں چاہئے لیکن امام شافعی نے نہ سب پر ملک ان انکار کی نہیں بلکہ ان کے مستحق  
خاص ہیں اس میں ہیں۔ اس کے بعد چار فیہاں جب قاضی یا دوسری ایک باب پر فیصلہ کرنا تو وہ ہفتہ  
ہے۔ یعنی قوی اس باب کے ساتھ حضرت شیخ نے اپنے اساتذہ نور علم مجتہد سے نقل کیا ہے اور وہ  
یہی مضمون سوائے اثباتیہ اور جو زور کی ہے اور یہی مضمون ایک موطا کلام کے ساتھ شیخ مسیب سے  
تقریر فرمایا ہے ان میں سے آخر الذکر کافی زیادہ مدلل اور بہت سے قوائم پختی ہے اس لئے میں نے  
اس جگہ پر نقل کرنے مناسبہ معلوم ہوا۔ و غرض۔

### فتویٰ استاذ مشائخ الہند شیخ محمد ضیہ رحمہ اللہ

استفتاء چہ میفرماید علماء ہند اہل سلطان شرع تھا۔ شریعہ اللہ تعالیٰ کے احکامات پر  
احکام میں لے کر لایہ الذکر عملہ بعض اراخی خرابیہ بعد از یہاں مہرابق عینی ہلچہ  
کے صلحہ و اتفاق سے عین اہلہا یکنہ و مستحقان اسیدہ۔ من حیث الشریعہ  
اشرف امام ماہر و شریع و فی ماسوق عن الہدایہ۔ زمین ہجرت کے مستحق پر و فی

۱۔ ہدایہ اللہ تعالیٰ کے احکامات پر لایہ الذکر عملہ بعض اراخی خرابیہ بعد از یہاں مہرابق عینی ہلچہ  
کے صلحہ و اتفاق سے عین اہلہا یکنہ و مستحقان اسیدہ۔ من حیث الشریعہ

موسوں میں فتحِ رُش دارِ اعراب تیرا غلبہ تمہارے فیما ست جا رہا ہے، اے ازلِ  
موجود، جس طرح وہ ملکِ ستمی کو دیکھ کر ہلکا ہوا ہے، اب تو یہ ہلکا ہو رہا ہے۔

الجواب . ولما قلنا ان دورية تجانب يوم في انكافي نيسر  
للإمام ان يحوز الخراج الموقوف . وهو ما انفردت به المذاهب  
وهو أحد بعض الخراج . فلهذا لا يصح ان يملكه لان فيه  
نقص من النقص . وهو حرمان . فانه فعله جرا جعرا . وولّى  
الحاكم يرى خلاصه . ان كلام ائمة ابي القاسم في المذاهب لما اظهر  
انما هي حكم الاول لانهم قبلوا المذاهب بشرط فيجب مراعاته  
ولا يتصح تغييره . وان كانوا قوما قسوا المذاهب فيها فقرر له لانه  
مخالف . فلهذا من العلماء اختلاف في ارض فتحب حنيفة  
فقال بعضهم شيعة المسلمين والاراضي معلو كنوم وما  
وضع عليهم كضريبة . جريها السيد علي بن ابي طالب فان شاء زاد  
عليه وان شاء نقص . وهكذا قال في سواد الخراج وعندنا  
هم احرار . وارضيتهم معلو كنة لانه كان الامر كما قال  
الإمام ان يريد ان يحوّل من وظيفة الى وظيفة والافتقار  
الاول صراف موصوع الاحتياط ففسد فلا يكون لغيره  
الاحتياط .

وفيها يصر في باب الخاتم : فمسمها : اذ فتح الامام بلدة  
ثمة : في قهر افعو صاحبان : شاه حمصيا : وسد لثافي  
بين الله تعالى : كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم : وان شاء من بها  
عني اهلها : وتر كهم اخر رايتي الاصل : زعمه : سمين  
والاراضي مملوكة لهم : جعل الحرية عليهم : والخراج  
عني : اراضيهم : وقال الشافعي : لا دخل في لياق : ولكنه  
بقسم الاراضي : ولا : ركنها في اراضيهم : بالخراج : لانه  
الاراضي : مملوكة : حقا : للفقهاء : عندكم : ملككم عندكم :

سَالَا مَبْلَاءَ عَلَا يَحْوِزُ : طاب مسكهم و جنتهم اصلا لا لفضل  
فبالا درص الغلباں اور مسكهم۔

### خاصہ تحقیق حضرت شیخ جلالؒ

تقریباً حضرت شیخ جلالؒ نے اپنی تحقیق کا خلاصہ یہ بیان فرمایا کہ اراضی بننے کسی ایک قسم کی  
نہیں بلکہ مختلف انواع (اقسام) پر ہیں جن کے چھ تیس جزو فرمے۔

(۱) اصل ملک زمین اور اس میں رہنے والی کسی دوسرے سے قبضہ کر لیا پھر اس دوسرے نے اس کا بعض  
کے وارث ملکیت کے مدعی ہو گئے ظہر ہے کہ یہ اراضی ان کی ملک نہیں ہو سکتی۔

(۲) سلطنت اسلامیہ کے ضعف کے وقت میں بعض ظالم و غاصب لوگوں نے اصل مالکان  
ارضی کو ہیرا فانی کی زمینوں سے نکال کر خود قبضہ کر لیا جیسے علاقہ قلعہ نسر میں چوہان اور  
توران قوموں نے دوسری قوموں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا ظاہر ہے کہ یہ اراضی بھی ان  
غاصبین کی ملک نہیں قرار پا سکتی۔

(۳) وہ زمینیں جو تمام نے اول میں بعض غاصبین یا مستحقین ہونے سے وہیں تو اس قسم کی اراضی  
پہلے ان کی ملک میں داخل ہو چکی تھیں۔ اور ان کی ہوں کی عیبیا کہ بہت سے ایسے و  
قصہ ہست میں ایسی صورتوں کا واقع ہوا۔ مراد وہ مشہور ہے۔

(۴) افتادہ قہر آیا زمین جس پر کوئی تصرف نہیں۔ مگر اس کا قابض سابق معلوم ہے اس پر اگر  
کوئی اور شخص قبضہ کر لے گا تو وہ قبضہ ثانی کی ملک ہو جائے گا۔

(۵) غیر آباد زمین جس کا کوئی قابض سابق معلوم نہیں اس پر اگر کسی نے پاجازت امام قبضہ کر  
کے آباد کر لیا تو وہ اس کی ملک میں داخل ہو جائے گا اور پاجازت امام آیا کیا تو وہ زمین  
کے نزدیک پھر نہیں ہو جائے گی۔ اور یہ ضیق کے نزدیک ملک نہیں ہوگی۔

(۶) وہ زمین جو حاصل سے معطل غیر مزرعہ غیر آباد ہے اور کوئی مالک سرحد نہیں تو اگر یہ زمین  
امام نے اس شخص کو دے دی اور اس کا تراجیحی اس کو سوا کرتا رہا تو یہ زمین اس شخص کی  
ملک ہو جائے گی تراجیحی معاف نہ ہوگی۔

(۷) اور زمین جو مزرعہ اور قابل داشت ہے مگر بعد فتح اس کا کوئی مالک معلوم نہیں تو یہ  
زمین امام نے کسی شخص کو نہ ملک دے دی تو اس کو نہ ہو جائے گا اور نہ اس کا مالک

کے گھل اس کا خراج دے دیا تو وہ زمین کا مالک نہ ہوگا بلکہ صرف وہ خراج کا مستحق ہوگا۔

(۸) دو مزدور یا غیر مزدور زمین جس کا کوئی مالک معلوم و معروف ہے اگر امام نے کسی شخص کو اس زمین کی کاشت کی اجازت دے دی تو یہ زمین اس کی ملک میں داخل ہوگی۔

حضرت شیخ خیال قدس سرہ نے اراضی ہند کی انقسام مذکورہ کی تعیین مکہ کر بطور خلاصہ کلام درشا فرمایا۔

فلم اعلم ان الاراضی اذا كانت علی هذه الانواع السبعة  
التي سبق ذكرها لا يجوز الحكم بملكيتها او بعدم ملكيتها  
ما لم يعلم انها من اى الانواع فاذا علم وجه اليقين علی نوع  
معين من الانواع حكم عني ذلك النوع المعين واما قبل  
العلم بذلك فلا يباشر الي الفتوى فان ذلك منهي عنه ودر ۱۰

پھر سمجھئے کہ جب اراضی ہند اعلیٰ عطف انواع و قسم پر ہیں جن کا ذکر اوپر آیا ہے تو ان کی ملکیت یا عدم ملکیت کا حکم علی الاطلاق جائز نہیں جب تک یہ نہ معلوم ہو چکے کہ یہ کس نوع میں داخل ہے اور جب کسی زمین کے تعلق کسی خاص نوع میں داخل ہونا یقینی طریقہ سے معلوم ہو جائے اس وقت بھی خاص اس نوع معین پر حکم کیا جائے (علی الاطلاق نہیں) اور اس کا حکم ہونے سے پہلے فتویٰ دینے میں ہلکی نہ کی جائے کہ یہ کس نوع ہے۔

معلوم ہوا کہ حضرت شیخ کا اصل نصاب اور مقصود کام اس سوال میں یہ نہیں کہ ہندوستان کی زمینوں کو مطلقاً غیر ملک ملک ثابت کریں بلکہ ایسے حکم سے شیخ نے خود منع فرمایا ہے۔ شیخ کی غرض اصلی اس جگہ یہ ہے کہ امام نے اگر کچھ اراضی مستحقین کو بطور ملک دے دی تو وہ ان کی ملک میں داخل ہو جائیں گی۔ امام کے اس فیصلہ پر مالکان سابق کی ملکیت کی بناء پر اعتراض اور فیصلہ کو غیر نافذ قرار دینا درست نہیں ہے اور یہ فیصلہ اپنی جگہ پر بلاشبہ صحیح اور درست ہے جس کو حضرت شیخ کے زمانے میں اس وقت کے مشاہیر علماء اور باب فتویٰ شیخ والہ اور جو پوری۔ شیخ طیب۔ مولانا محمد مفتی وغیرہم نے بھی قبول فرمایا۔ فرق صرف یہ رہا کہ ان علماء نے اس فیصلہ کی بنیاد اس پر رکھی کہ ان اراضی پر پھر بر امام مالکان سابق کی ملکیت تسلیم ہونے کے باوجود امام کا یہ فیصلہ اس لئے درست ہے کہ مالکان سابق کی ملکیت پھر بر امام مسد بہندہ فیما ہے۔ اور قضاء ناظمی حکم امام مسد بہندہ فیما میں بہر دو جانب نافذ ہو جاتے ہیں۔

اور حضرت شیخ جلالؒ نے اس پر مزید یہ بھی اضافہ کیا کہ مالکان سابق کی ملکیت بھی اراضی ہند میں متفق طریق سے ثابت نہیں بلکہ اس میں بہت سے اختلافات ہیں جنکی رو سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔ پھر اس کی بھی تصریح فرمادی کہ ہم عدم ملکیت کا فیصلہ بھی اہل الاطلاق نہیں کرتے۔

جس سے واضح ہو گیا کہ جمہور علماء ہند اور حضرت شیخ جلالؒ قدس سرہ کے فیصلہ میں درحقیقت کوئی بنیادی اختلاف نہیں۔ کیونکہ حضرت شیخ بھی تمام اراضی ہندوستان کے متعلق نہ علمی الاطلاق ملکیت کا حکم فرماتے اور نہ ہم ملکیت کا بلکہ مختلف انواع پر تقسیم کر کے بعض میں ملکیت بعض میں عدم ملکیت ان کی تحقیق ہے اور یہی فیصلہ جمہور علماء ہند کا ہے۔ تفصیلات میں البتہ کچھ اختلاف رہے گا جس کی تصریح یہ ہے کہ حضرت شیخؒ کے بیان ۵ کے سوائے اقسام مذکورہ میں سے زیادہ تر دو قسمیں عام اراضی ہند میں پائی جاتی ہیں اول یہ کہ مالکان سابق ہلاک یا لاپتہ ہو گئے تو باقی علماء یہ زمینیں اراضی بیت المال میں داخل اور غیر ملوک قرار پائیں گی۔ دوسری یہ کہ ابتداء میں مالکان اراضی دینی اراضی چھوڑ کر منتشر ہو گئے پھر مدقوں کے بعد بعض آئے اور اپنی زمینوں پر قابض ہو گئے۔ اور تصرف کرنے لگے۔ یہ صورت حضرت شیخؒ کے نزدیک تقریر امام میں داخل نہیں جس سے ان کی ملکیت برقرار رکھی جائے، بلکہ حضرت شیخؒ نے اس کو احوال و ابہام کی صورت قرار دی ہے۔ دوسرے علماء اس کو تقریر عملی قرار دے کر ملکیت کے قائل ہیں۔ بالخصوص اگر ان کو ملنے ان زمینوں میں مالکان تصرفات سے پہلے وغیرہ کے کر لئے یا ان کے مرنے پر ان کی میراث میں تقسیم ہوئی اور حکومت اسلامیہ نے ان کے ان تصرفات کو جائز و قرار رکھا۔ تو اگرچہ حضرت شیخؒ کے کلام میں اس کی تصریح نہیں مگر ظاہر ہے کہ اس کو حضرت شیخؒ بھی تقریر امام میں داخل اور موجب ملکیت قرار دیں گے جیسا کہ علامہ شامی کی تحقیق جو غریب آتی ہے اس سے یوضاحت ثابت ہوگا۔

الحمد للہ کہ مذکورہ صدر بیان میں حضرت شیخ جلالؒ قدس سرہ کے رسالہ اراضی کے پورے مضامین بھی مع مختصر شرح و توضیح کے اپنے علم و فہم کے موافق آئیں گے جس کی ضرورت تھی کیونکہ یہ رسالہ اس قدر غلط اور سخّہ چھپا تھا کہ اس سے محصل کلام کا پتہ چلانا آسان نہ تھا۔ اس ناکارہ نے دوسری کتابوں کی طرف مراجعت کر کے حسب استطاعت اس کی تصحیح کر لی جس سے مضمون کلام معلوم ہو سکا۔ واللہ العلیٰ و العزیز۔



## علامہ شامی کی تحقیق اراضی مصر و شام کے متعلق

علامہ ابن عابدین شامی نے روایتاً راجع العشر والعراج میں اس مسئلہ پر نہایت تحقیق و تفصیل کے ساتھ بحث فرمائی ہے کہ اس قسم کی اراضی جن میں اصحاب اراضی مدت دراز سے مانعاً نہ تصرف کرتے چلے آئے ہیں۔ اور چہ ان کی سند ملکیت و سبب ملکیت معلوم نہیں تو ان کا یہ قبضہ و تصرف ہی دلیل سمجھا جائے گا یا اتفاقاً نہ اس پر اور جو کسی امام یا امیر کو یہ حق حاصل نہیں ہے بلکہ اس جہت شرعیہ کے یہ اراضی ان کے قبضہ سے نکال دے یا بیت النمار میں داخل کر لے اور کسی امام یا امیر کو یہ بھی حق نہیں ہے کہ ان لوگوں سے ملکیت کی سندوں اور ثبوت کا مطالبہ کرے۔ لہذا ثبوت اس شخص کے ذمہ ہے جو ان کی عدم ملکیت کو دعویٰ کرے لہذا ان کی ملک سے نکالنا چاہیے علامہ شامی کے کلام سے ضروری اجزاء اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔ در مختار میں بحوالہ فتح القدیر اراضی مصر و شام وغیرہ کے متعلق یہ نقل کیا گیا کہ دو زمینداروں کی ملک نہیں اور در مختار نے اس کا جب بطور مثال یہ بیان کیا کہ شایعاً ان اراضی کے اسلی مالکان لاوارث فوت ہو گئے اس لئے اور کی زمینیں اراضی بیت النمار میں داخل ہو گئیں۔ در مختار کے الفاظ یہ ہیں۔

وفى الفتح الماصوذ الاذ من اراضى مصر اجرة لاخراج  
الانترى انها ليست معلومة للزراع كانه لسوت المالكين  
شيئا فاستبشا بلا وارث فصار لبيت المال۔

علامہ شامی نے اس پر نہایت تفصیل کے ساتھ دو طبع فرماتے ہوئے لکھا ہے۔

لكن عدم ملك الزراع فى الاراضى الخامية غير معلوم لنا الا  
فى نحو القرى والمزارع الموقوفة او المعلوم كونها لبيت  
المال اما غيرهما فنراهم يتوارثونها ويبيعونها جبالا بعد حبل۔

”اراضی شامیہ کا غیر ملکی زمینداروں میں یہی معلوم نہیں ہے بلکہ اس میں عراج موقوف یا ان اراضی کے چلنے والے اراضی بیت المال ہونا معلوم و معروف۔ باقی عام اراضی کو ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ ان لوگوں کی میراث میں تقسیم ہوتی ہیں اور ان کے بعد نقل و شراہ کرتے سچے آتے ہیں۔“

اس کے بعد ثبوت میں علامہ شامی نے قاضی خیر یہ سے بحوالہ ترقہ یہ نقل فرمایا

ففى السارحانہ و کبر من کتب المذهب و ارض الخراج

مملوكة و كذلك ارض العشر يجوز بيعها و ايجانها و تكون ميراثاً كسائر املاكه (والی قولہ) فاذا ادعى واضع اليد الذي تلقىها ثمره او ارضاً او غيرها من املاك المملك انهما ملكه وان يوقى خراجها فللقول له و على من يخاصمه في المملك البرهان۔

”مترجم: اور بہت سی کتب مذہب میں ہے کہ خراجی زمین اور اسی طرح جو عسری مملوک ہے اس کی بیج، ثمرہ اور وقف بھی جائز ہے اور وہ تمام املاک کی طرح وراثت میں تقسیم ہوتی ہے۔ تو جب کوئی قابض زمین جس نے اس کو خرید یا ہے یا وراثت وغیرہ اسباب ملک سے حاصل کیا ہے یہ دعویٰ کرے کہ وہ میری ملک ہے اور میں اس کا خراج ادا کرتا ہوں تو اس کا قول مستحکم ہے اور باوثوت اس شخص کے ذمہ ہے جو اس کی ملکیت میں جھگڑا کرے۔“

اس کے بعد علامہ شامی فتاویٰ خیر کی تقریر کی مزید تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ولا يخفى انه كلام حسن حار على النواعد الفقهية وقد قلوا ان وضع اليد والتصرف من اقوى ما يستدل به على المملك ولذا تصح الشهادة انها ملكه۔

”پیشہ و نہیں ہے کہ یہ کام درست و صحیح قواعد فقہیہ پر منطبق ہے کیونکہ فقہاء نے فرمایا ہے کہ قبضہ اور تصرف سب سے زیادہ قوی دلیل ملکیت کی ہے اور وہی لئے (قابض تصرف کے حق میں گواہی دینے درست ہے کہ وہ انکی ملک ہے۔“

اس کے بعد صاحب درمختار کے اس قول پر کہ یہ زمینیں مالکوں کے لاوارث مر جانے کے جب اراضی بیت المال میں داخل ہو گئی رد کرتے ہوئے فرمایا۔

فاذا كانت مملوكة لاهلها فمن اين يقال انها صارت لبیت المال باحتمال ان اهلها كلهم ماتوا وبلا وارث فان هذا الاحتمال لا ينفى المملك الذي كان ثابته۔

”پس جب یہ اراضی مملوک ہوئی تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ بیت المال کی ہو گئی اس احتمال پر کہ ان کے مالک سب کے سب لاوارث مر گئے کیونکہ یہ حتمی اس ملک کو زائل نہیں کر سکتا جو پہلے سے ثابت تھی۔“

اس کے بعد علامہ شامی نے اتلایا کہ اگرچہ اراضی مصر و شام کی ملکیت اور وقفیت میں ائمہ کا

اختلاف ہے لیکن جن اراضی پر لوگوں کا قبضہ و تصرف بالکائنات عدت و وارث سے ثابت و مستوار ہے ان کے حقیقی ملاک و عاقل و صاحب حقیق ہیں کہ وہ اراضی ان کے قبضہ و تصرف کا حاکم کی کے لئے جائز نہیں۔ اس پر امام تقی الدین عسکری کا فتویٰ بالفاظہ طے قلع و قمر فرمایا۔

وہذا علی مذهبنا ظاہر و کذا عند من یقول انها وقف علی المسلمین فقد قال الإمام شمسکئی ان الوقف فی هذه البلاد الشامية و المصرية انها فی یدی المسلمین فلا شک انہا لہم و ہا و قفا و ہوا الا ظہر من جهة عمرہ و ہما و اما ملکاً و ان لم یعرف من انتقل منه کسی بیت العمال فان من یدہ شیء لم یعرف من انتقل منه الیہ یفسی فی یدہ و لا یکنف بیہ ثم فان من وجدنا فی یدہ او ملکہ مکاناً منها فاحتمل انہ احیی او حصل الیہ و صولاً صحیحاً۔

”یہ بات ہمارے (یعنی حقہ کے) مندرجہ پر ظاہر ہی ہے (کیونکہ حقہ کے نزدیک تو اراضی مصر و شام ارضی کی ملک حق ہیں) اور جو لوگ ان کو وقف کہتے ہیں ان کے مذہب پر بھی یہ امر مسلم ہے جیسا کہ امام شمسکئی نے فرمایا کہ بلاد مصر و شام کی اراضی میں جو صورت واقع ہے وہ یہ کہ وہ مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں تو اس میں شہر نہیں کہ وہ ارضی کی اراضی میں خود وہ بطور وقف کے (ان کے قبضہ و تصرف میں ہیں) اور یہی نذر و ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو وقف کر دیا تھا اور یہ بحیثیت ملک کے۔ اگرچہ بات معروف نہ ہو کہ ان کی ملک میں کب اور کہاں سے منتقل ہوئی کیونکہ جو چیز کسی کے قبضہ میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ اس کے پاس کہاں سے آئی ہے تو بلاوجہ بٹری وہ اس کے قبضہ سے نہیں نکالی جاسکتی۔ اور نہ اس کو بیوت پیش کرنے کی تکلیف دی جاسکتی ہے۔ پھر فرمایا کہ ہم جس شخص کے قبضہ و ملک میں ان اراضی کا کوئی مکان پائیں اس میں یہ احتمال ہے کہ وہ اصل سے وہ شخص حوات ہو یہ شخص اس کو آباد کر کے مالک ہو گیا ہو یا اور کسی جائز طریقہ سے اس کی ملک میں آئی ہو۔“

اس کے بعد امام شمسکئی کے قول مذکور پر تحقیق ابن حجر مکی شافعی کی مزید توضیح و تائید بالفاظہ طے قلع و قمر فرمائی۔

هذه ارض مصر یحیی انسان حکم لدوی الاملاک و لا وفاف ببقاء اہلہم علی ماہی عنہ و لا یصرنا کون اصل الاراضی ملکاً

لیت العالم اووفقا علی المسلمین لان کل ارض نظرنا الیہا  
مختصہ بہا لم یتحقق فیہا انہا من ذلک الوقف ولا انملکت  
لاحتسالی انہا کانت مواتا فاحییت وعلی فرض تحقق انہا  
من بیت المال فان استمراراً لید علیہا و انتصرف فیہا تصرف  
المملک فی املاکہم او النظار فیما تحت ایدیبہم الا زمان  
المنظار لہ فرائض ظاہرہ او قسطیہ علی الید المعفیۃ لعدم  
التعرض لمن ہی تحت یدہ وعدم التزاعیہا منہ۔

”مام بنکی کا یہ قول صحیح ہے کہ ہم صحابہ ملک اور اصحاب وقف کے لئے ان کا قبضہ بدستور  
باقی رہے گا ہم کریں گے اور اس حکم میں یہ بات معتبر نہیں کہ اصل سے ارضی شرم وقف یا ملک  
بیت المال ہوں۔ کیونکہ کسی خاص زمین کے متعلق یہ بات متعلق نہیں کہ یہ اسی وقف یا ملک  
بیت المال سے ہے۔ بلکہ اس مثال کے کہ شاید یہ زمین ارض موات ہو۔ جس کو آباد کر کے اپنی  
ملک میں لا یا گیا ہو۔ اور یہ بھی نفی کر دیا جائے کہ یہ خاص زمین بیت المال ہی کی زمین ہے تو  
پھر بھی اس پر زمانہ دروازے سے قبضہ و تصرف اور ان میں باکانات یا حوالہ نہ تصرفات اس کے قرائن  
ظاہرہ یا تعلیہ ہیں کہ ان کا قبضہ ثابت ہے جس کا حکم یہ ہے کہ (بدوچہ ثبوت شرعی کے ان  
سے کوئی تعرض نہ کیا جائے اور جس کے قبضہ میں ہے اس سے نہ نکالا جائے۔“

شیخ محقق ابن حجر مکی کے زمانہ میں بعض سلاطین مصر نے ارادہ کیا تھا کہ ایسی زمینیں جن کی  
ملکیت کی کوئی سند قاجران اراضی کے پاس نہیں ہے ان کو ان کے قبضہ سے نکال کر اراضی  
بیت المال میں شامل کر لیں۔

یہ تقریباً وہی صورت تھی جس کو حضرت شیخ جلال تھا میرٹ نے یہاں وادہ ل کی صورت سے  
تعبیر فرمایا ہے۔ محقق ابن حجر نے اس کی سختی کی کہ یہ قبضہ متواثر شدہ دلیل ملک ہے ان کے قبضہ  
سے نکالنا جائز نہیں۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

اذا تقرر ذلك بان ذلك واتضح انضاحاً لا يفي معه رية ان  
الارضى التي في ايدى الناس بمصر والشام والمجھول  
انتقالها اليهم تقرر في ايدى اربابها ولا يتعرض لهم فيها بشئ  
اصلاً لان الاثمة اذا قالوا في الكائس المية نكفر انما يفي

و لا یعنرضہا عمنہا بئس الذلک للاحتمال الصغیر ای کونہا فی  
بریفہ ۱۰۔ و لذتہا عمارۃ المصروف لئی ان غولوا ببقاۃ نلت  
الاراضی بید من ہی تحت انہبہم و احتسائل انہا کت موانا  
فما یجیت او انہا انفلت انہہم و ۱۱۔ صحیح۔

”جب تعذر ذکر عمارت ہوئی تو علماء اہل اسلام نے جو کیا۔ اس کے بعد کہ قلب و شہادت کی کجی  
کئی راتوں اور کئی صبحوں میں جو افشانی لوگوں کے بعد میں میں اور یہ معلوم نہیں کہ ان کی  
طرف سے اور کون سے تشکیلی باتوں صحابہ ارضی لوگوں کی راضی پر برقرار رکھا جائے گا۔  
ان کے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا نہ نہ انہما فقہاء نے کتب کے (مذہب) اگرچہ اور نہ ان کی  
پروہ میں جو شعر کے وہ واقع میں یہ ظلم یا نرا ان وہ بدستور باقی رہے جو نے مجلس میں متولی پر کہ  
دل اور کس قریب و مشکل میں میں وہ پھر حیر کی قیامی اتصال ہو کر وہ طائر میں آئے ہوں قریب بدید  
اولی قاس قبول ہے کہ جو راضی لوگوں کے بقصد و توفیق میں یہاں وہ بدستور باقی رکھا جائے  
وہ اس متولی پر کہ اصل سے راضی وہ ہوں ان کو آیا۔ ان کے تین ہزار کی چار طریق سے ان  
کی طرف منتقل ہوئی ہیں۔“

۱۔ بحثیں ان خبر سے پہلے ہی تمہارے ایک مقدمہ تک ظاہر ہے جس کے زمانہ میں پیش آیا تھا کہ اس  
نے یہ فرمان جاری کیا تھا کہ جن لوگوں کے بعد میں صبر کی زمینیں ہیں وہ اپنی ملکیت کا ثبوت  
بذریعہ اثبات پیش کریں ورنہ ہم یہ زمینیں ان کے بعد سے مکان کر راضی ریت المان میں شامل کر  
لیں گے تو اس زمانہ میں ان کے سامنے انہوں نے اس نظر سے دل کے لئے کھڑے ہوئے اور اس کے  
تلاش یہ کیا کہ رعایت جس حد و اور ظلم ہے یہ عام سلام میں سے کسی کے لئے نہ کیا جائے نہیں ان  
کے الفاظ یہ ہیں۔

ان دلائل و اذیۃ الاحمال و البعد و انہ لا یحل عنہ احد من علمائہ  
المسلمین بل من فی ہذا سبب صریح و ملک لا یحل لاحد  
الاعتراض غیبہ و لا یکتف بدلتہ سلف۔

یہ بات انتہائی جہل اور حماقت ہے اور یہ علماء اسلام میں سے کسی کے ذریعہ مطالب میں ملے جس  
فصل کے بقصد وہ ان میں جو چیز ہے وہ اس کی ملک ہے کسی کو یا نہ وہ شہادت اس پر اعتراض  
کرنے کا حق نہیں اور اس کو ملکیت نہ ثبوت پیش کرنے کے لئے مکلف نہیں پایا جاتا۔

شیخ الاسلام امام نووی برابر سلطان طاہر بھروسہ کو اس بارہ میں وعظ و نصیحت کرتے رہے یہاں تک کہ سلطان نے یہ فرمان دیا کہ اسے یہاں سے ہٹا دیا جائے۔

محقق ابن حجر نے ملک طاہر بھروسہ اور شیخ الاسلام نووی کو یہ قتل کرنے کے بعد اس مسئلہ کے اجماعی اور فقہی مسائل میں تحقیق کر کے موت کو بالذکر ذیل بیان فرمایا۔

فہذا الخیر اللہ فی امتعت علماء المذہب علی قول نقلہ  
والاعتراف بتحقیقہ وفضلہ نقل اجماع العلماء علی عدم  
المطالبة بمستند عملاً، لیل الظاہر فیہ انہا ہر حجت

”یہ لوگوں کے قول کرنے اور اس نے مخالفت کا اعتراف کرنے پر۔“ وہاں سے علماء متفق ہیں۔ یہ اجماع علماء کی غرض ہے ان بات پر کہ ان لوگوں سے ملکیت کا ثبوت طلب نہیں کیا جاتا۔ بلکہ یہ کہ ہر دو وارث کو برابر تقسیم کر دیا جائے گا۔“

ان تمام واقعات اور تحقیقات امام شافعی اور ابن حجر کی شافعی و شیخ الاسلام نووی شافعی قول کرنے کے بعد علامہ ابن عابدین شافعی فرماتے ہیں۔

فلیست فسادا کون مذہب ھو لاء الاعلام ان الاراضی العسریۃ  
والمشامیۃ نصیبھا وفی علی المسلمین ولتبت اموال ومع  
ذلک لم یحجزوا مضایۃ احد یدعی شیئاً فہ ممکنہ بمستند  
بشہادہ بناء علی احتمال انتفانہ الیہ بوجہ صحیح فکیف  
بصحیح علی مذہبائہ معلو کہ لاہلہا افروا علیہا بالخراج  
کما فہد منہ۔

”میں کہتا ہوں کہ جب ان (شافعی علماء) نے یہ دیکھا کہ مذہب اہل اسلام سے یہ ہے کہ معروضات کی اراضی اہل اسلام پر وقت یا ملکیت اہل اسلام کے ہوجو یہ حضرات و انہیں اراضی سے ملکیت کا ثبوت مانگا بھی جائے کہ نہیں دیکھتے بلکہ ان کا قصہ یہ تھا کہ اہل اسلام اس اراضی پر کرتے ہیں تو ان کی طرف سے کوئی طریقہ سے منتقل ہوگی۔ تو اگر مذہب پر کسی بھی مسئلہ میں یہ کہہ دیا جاتی ہے کہ اہل اسلام ان کے زمینداروں کی ملک ہیں لیکن ان کا کیا جاتا ہے۔“

”خبر میں علامہ شافعی نے تمام اقوال و اراغی تحقیق کا خلاصہ اور اراضی معروضات کے متعلق

الفاظ ذیل میں تحریر فرمایا۔

والحاصل فی الارضی الشامیة والمصریة ونحوها ان ما علم  
منها کونه لبيت المال بوجه شرعی فحکمه ما ذکره الشارح  
عن القنح ومالم یعلم فهو ملک لاربابه (الی) فقاغنتم هذا التحریر  
فانه صریح الحق الذی بعض علیه بالنزاجذ وانما اطنت فی  
ذلك لانی سم ارمین تعرض لذلك هنا بل تبعوا المحقق الکمال  
فی ذلك والحق الحق ان یتبع ولعل مراد المحقق ومن تبعه  
الاراضی الملتی علم کونها لبيت المال۔ والملة اعلم۔

”نظام عکبر اراضی شام و مصر وغیرہ کے متعلق یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں کسی وجہ شرعی سے  
ملک بیت المال ہونا ثابت ہو جائے تو اس کا حکم وہی ہے جو شاریح (صاحب درمختار نے فتح  
القدر سے نقل کیا ہے) یعنی یہ زمین زمینداروں کی ملک نہیں (اور جس زمین کے متعلق کوئی ایسا  
ثبوت مجسم نہ پہنچے تو وہ اصحاب اراضی کی ملک ہے۔) ان کے بعد فرماتے ہیں کہ اس تحریر کو  
غنیمت سمجھ کر اپنی صورت حق ہے جس کو دانتوں۔ یہ منہ پا پکڑنا چاہئے۔ میں نے اس بیان  
میں اس لئے تغیر کیا کہ کسی نے اس بحث کو مسلسل نہ لکھا تھا بلکہ عام لوگ صاحب فتح القدر کے  
لکھے ہوئے مضمون کے ظاہر کا اتباع کرنے لگے حالانکہ حق زیادہ اس کا مستحق ہے کہ اس کا اتباع  
کیا جائے اور شاید محقق صاحب فتح کی سرکوبی (تاریخ بیان سے محقق نہ ہو بلکہ یہ ہو کہ وہ  
زمینیں مملوکہ میں داخل ان نہیں جس کے متعلق ملک بیت المال ہونے کا ثبوت موجود ہو۔) نہ اعلم  
یہ چودہ تحقیق اور اس کے متعلق عبارات اور الحکام (شامی) کے باب العشر و فروع  
ص ۲۵۶ و ۲۵۷ سے ماخوذ ہے۔

### خلاصہ اقسام و احکام اراضی ہند

اتنی بات پر تمام علماء متفق ہیں کہ ہندوستان کی اراضی اپنے اقسام و احکام میں مثل اراضی شام،  
عراق، مصر کے ہیں کہ غنیمین میں تقسیم نہیں کی گئی۔ پھر ان میں حسب اختیارات امام متفق  
صورتیں چودی ہوئیں۔ بعض اراضی بیت المال میں داخل ہوئیں بعض پر سابق مالکان اراضی کی  
ملکیت برقرار رکھی گئی اور ان پر خراج مقرر کر دیا گیا پھر جو بیت المال میں داخل ہوئیں ان میں

سے بھی بعض مستحقین کو بطور ملک دینے کی گئیں بعض اقسام میں بعض مشائخ و علماء کا حصہ آف ہے۔  
 رسالہ پڑھیں جو تاریخی روایات و نقل و نقل پیش کی گئی ہیں ان کے پیش نظر اراضی ہندوستان پر ذیل  
 اقدام ہیں۔ ہر ایک قسم کا قسم بھی اس سے سمجھ کر لیا جاتا ہے۔

(۱) وہ اراضی جن کے مالک اول فتح کے وقت مسلمان ہو گئے یا بلا مقابلہ صلح کے ساتھ ملک  
 مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور صلح عامہ میں اراضی پر ان کی ملکیت بدستور رہنا طے ہو تو یہ  
 اراضی باہتمام و اتفاق علماء مالکان سابق کی ملکیت میں رہیں گی۔ جیسا کہ سندھ و ہند کے  
 بہت سے بلاد میں دیکھی صورتوں کا وقوع مستند کتب تاریخ کے حوالوں سے اس رسالہ میں  
 نقل کیا گیا ہے۔

(۲) وہ زمینیں جن پر فتح کے بعد ان کے مالکان سابق کی ملکیت برقرار رکھنے کی تشریحات شانی  
 فرامین یا مستند کتب تاریخ میں موجود ہیں اور قبضان مال کا قبضہ ناجائز ہونے کا کوئی ثبوت  
 نہیں جیسے سندھ میں محمد بن قاسم کے فرامین اور بہت سے بلاد ہند میں سلطان محمود غزنوی  
 اور شہاب الدین غوری، علاؤ الدین خلجی وغیرہم کا تھانہ ہند کی تصریحات بحوالہ تاریخ  
 کامل انہماک وغیرہ شروع رسالہ میں نقل کی گئی ہیں۔

یہ اراضی باہتمام و باجماع علماء زمینداران مالکان سابق کی ملکیت ہیں۔ حضرت شیخ جلال  
 نقشبندی کو بھی اس میں اختلاف نہیں۔

(۳) وہ اراضی جن کا اصل سے کوئی مالک معروف نہیں تھا۔ یا مالک تھے پھر وہ لورٹ مرگئے  
 ان میں سے جو زمینیں سلطان نے لوگوں کو بطور ملک دے دیں وہ باہتمام و اتفاق ان  
 شخص کی ملک ہو گئی۔ اسی طرح وہ زمینیں جو پہلے کفار مالکان اراضی کے قبضہ میں تھیں پھر  
 کسی وجہ سے شرعی حکومت (اسلامیہ) نے ان کو ضبط کر کے مسلمان مستحقین کو دے دیں وہ  
 بھی ان کے ملک میں داخل ہو گئیں۔ (تلفیق الفیاض فی السیاسة)

(۴) وہ غیر آباد یا بیکار زمینیں جن کو رضی موافق کہا جاتا ہے ان کو اگر کسی مسلمان یا غیر مسلم مستحق نے  
 باہتمام و اتفاق علماء مالکان سابق یا باجماع و باجماع اس کی ملک ہو گئیں۔

(۵) وہ اراضی جن پر فتح اسلامی نے بعد کفار مالکان سابق کے بعض و مقصود رہے مگر کوئی سرکاری  
 اعلان و فرمان ان کی ملکیت برقرار رکھنے کا ہمیں معلوم نہیں۔ ان میں حضرت شیخ جلال  
 نقشبندی قدس سرہ ان کی ملکیت تسلیم نہیں فرماتے۔ اور جمہور علماء ان کے متواتر قبضہ اور



حکامِ اسلام کے سلطنت کی کوہلی تقریر قرار دے کر کہیں، کان سابق کی ملکیت قرار دیتے ہیں۔ یہ حضرت شیخ کا اختلاف بھی بظاہر اسی وقت تک ہے جب تک ان کی ملکیت یہاں و اصول کے درجہ میں رہے۔ وہ جب یہ زمینیں ان کے وارثوں میں تقسیم ہو جائیں یا یہ لوہان میں مالکانِ تصرفات بنج و غیرہ کے کر لیں اور حکومت اسلامیہ ان پر مظن ہونے کے باوجود ان کے تصرفات اور تقسیم وراثت کو برقرار رکھے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت حضرت شیخ کے نزدیک بھی یہاں میں داخل نہیں رہے گی بلکہ با اتفاق ملکیت کا حکم نیا جائے گا۔

(۲) وہ راضی جو کسی مشرک اور عام ضروریات کے لئے وقف ہیں جیسا کہ قبرستان، جڑاوا، کھوڑ و زکامیدان وغیرہ۔ یہ زمینیں کسی کی ملک خاص نہیں ہوتیں۔ امام و ان میں کسی کو بطور عطیہ یا کبیہہ لینے کا حق حاصل ہے۔

(۳) وہ زمینیں جن میں ضروریات عامہ کی چیزیں تک یا سنی کا تہل پٹروں وغیرہ پیدا ہوتی ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ کسی کی ملک شخصی نہیں اور نہ سلطان کو یہ حق ماضی ہے کہ ان کو اپنی ملک میں داخل کرے یا کسی دوسرے شخص کو مالک بنادے بلکہ وہ منفعت عامہ کے لئے وقف عامہ ہیں۔

(۸) وہ زمینیں جن کا پہلے سے کوئی مالک معروف نہیں تھا یا بعد میں مالک کا وارث مر گیا اور سلطان نے وہ کسی شخص کو بطور ملک دی بھی نہیں تو یہ راضی بھی کسی شخص کی ملک نہیں بیت اصال (سرکاری خزانہ) کا حق ہیں ان کی آمدنی بیت المال میں جمع ہوگی اسی طرح غیر آباد غیر ملکوت مکانات اور یہ زمینیں زمینیں بھی بیت المال کے ماتحت رہیں گی ان سے انتفاع کا ہر شخص کو حق ہوگا۔

(۹) وہ راضی جو سابق راجاؤں کی ذاتی اہلک حصص اور ارض اسلام نے ان کو بزرگ مشیر فتح کیا تو راجاؤں کی ذاتی اہلک و متبوعات بھی بیت المال کا حق ہیں کسی کی شخصی ملک نہیں مگر یہ کہ سلطان ان سے کسی کو کوئی زمین بطور ملک دے دے۔

(۱۰) وہ راضی جن پر کنڈر مالکان سابق کا بعض و مشرف تھے پھر ان سے قوتِ اہلک کے ساتھ ملک فتح کیا گیا اور اول فتح کے وقت مالکان سابق کو ان کی راضی سے نکال کر امام نے بیت المال کے لئے نہ من کر لیا تو وہ بھی کسی کی ملک نہیں رہیں گی۔ بجز اس کے کہ سلطان حسب موابہد ان میں سے کوئی زمین کسی شخص کو بطور ملک دے دے مگر یہ صورت صرف

اوں فتح میں اس وقت تک ہو سکتی ہے جب تک سلطان کی طرف سے افغان سابق کو ملکیت پر برقرار رکھنے کا اعلان و قرار نہ ہو۔ بعد میں سلطان کو بھی یہ اختیار نہیں رہتا کہ جن کی ملکیت برقرار رکھنے کا وعدہ کر یا گیا ہے ان کو ان کی اراضی سے بے دخل کرے۔

مذکورہ اصول و نظام؛ ہنگامہ میں سے ملک کی عام زمینیں تو ابتدائی پانچ قسمیں آچکیں اور ان کا یہ حکم معلوم ہو چکا کہ ملک زمینداران ہیں۔ آخری پانچ قسمیں حکومت اسلامیہ (بیٹ المال) کی ملک ہیں ان میں سے بھی آخری تین قسمیں محض سے ہوزمین کسی شخص کو باذن سلطان دے دی جائے وہ اس کی ملک ٹھہری ہو جائے گی۔

**ف** مذکورہ جس زمین کا محض خراج کسی جاگیردار کو دیا گیا ہے وہ زمین اس کی ملک میں داخل نہ ہوگی بلکہ اگر وہ کسی شخص کی ملک ہو تو اس کی ملک نہ جس میں اور اگر بیٹ المال کی زمین ہے تو بیٹ المال کے لئے بدستور باقی رہے گی صرف خراج جاگیردار کا حق ہوگا۔ اس میں بھی عام کو رد و بدل کا اختیار ہے گا۔

## تعیین قسم زمین

مذکورہ بالا تفصیل سے اراضی ملک کی تقسیم و رانے کے احکام معلوم ہو چکے۔ اب یہ بات باقی رہ جاتی ہے کہ ہر طبقہ میں کون سی زمین اس قسم میں داخل ہے جس کے متعلق علماء شامی کا فیصلہ اراضی شام کے متعلق جو درحقیقت تمام علماء اربعہ کے علماء کا فیصلہ ہے، بھی مذکور ہوا ہے بل اور صاف ہے۔ یعنی

”جس زمین کے متعلق کسی امت و دین سے یہ بات ثابت ہے کہ وہ بیٹ المال کے لئے رہے گی اس پر کوئی ناجائز قبضہ کرے گا تو ہٹا دیا جائے گا اور جس زمین کے متعلق کوئی ثبوت ملک، بیٹ المال ہوئے کا نہیں ہے اور لوگ ان پر قابض و تصرف مدعی ملکیت ہیں اور ان کے مالکان تعمرات و در و درخت میں تعمیر متواتر چل آتی ہے تو یہ لوگ ان اراضی کے مالک قرار پائیں گے (شامی ص ۳۵۹) بحوالہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعظم و قد تم هذا کتاب بحمد اللہ تعالیٰ یوم السبت المستصم جمادی الاولیٰ ۱۲۳۰ھ۔“



## انگریزی عہد میں اراضی ہند کی ملکیت وغیرہ سے متعلق احکام

رسالہ پڑانے دوسرے باب میں معلوم ہو چکا ہے کہ ہندوستان میں اکثر مسلمانین اسلام نے اراضی کا خراج (سرکاری مالکداری) وصول کرنے اور فوج کا نظم بر علاقہ میں قائم رکھنے کا یہ طریقہ اختیار کر رکھا تھا کہ ایک ایک دودھ یا زبادی دو تحصیلوں کا کسی شخص کو جائیداد بنا دیا، جس کی جائیداداری کا مفہوم یہ تھا کہ وہ اراضی کا خراج وصول کر کے اس کا کوئی جزء قبائلی چوتھائی حصہ خود لے لے اس سے اپنے موراثی متعلق فوج کے مصارف پر سے کرے یا فی بیت المال (سرکاری خزانہ) میں جمع کر دے۔

اس قسم کے جاگیردار ظاہر ہے کہ زمینوں کے مالک نہ تھے بلکہ مالک وہی زمیندار تھے جو پہلے سے مالک چلے آتے تھے اور فتح اسلامی کے بعد بھی اپنی ملکیت پر برقرار رہے۔ جاگیردار کی حیثیت ایک نمیندار سے زائد نہ تھی، کہ وصولی مالکداری و متعلقہ فوج کا انتظام اس کا فرض اور مالکداری کوئی جزء معین اس کا حق حدست ہوتا تھا۔ اس طرح سلطنت کے ماتحت وصولی مالکداری کے ذمہ دار جاگیردار تھے اور مالکان اراضی زمیندار اور زمیندار چونکہ اس وقت عموماً خود نیکی کاشت کرتے کرتے تھے تو وہی کاشتکار بھی کہنا سکتے ہیں زمینداروں کا کاشتکاری یہ تیسرا و تفریق نیز آج کے قانون اور عمل میں مشاہدہ اس وقت نہ تھی۔

مسلمانین اسلام کے اس طریقہ عمل کا لازمی نتیجہ یہی تھا کہ جب بھی سلطنت کے نظام میں زلزلہ پیدا ہوتا تو یہ جاگیردار خود مختار سرکار بن جاتے۔ چنانچہ مسلمانین ہند میں سے سلطانان تغلق کے بعد طوائف احمد کی ہندوستان میں پیدا ہوئی اس کا یہاں اسباب یہ بڑے بڑے تھے کہ یہاں اور قلعہ دار بھی تھے۔ پھر بعد مغلیہ میں بہت سی کوششوں کے بعد یہ طوائف اس کی ختم ہو کر سلطنت پھر اپنے آپ کتاب سے قریب ہوئی۔ لیکن وہ بھی اور تک نہ رہے تھے کہ بعد نہ چل سکے اور پھر وہیں طوائف اسلامی شروع ہو کر ملک و مملکت کے حصے بھرے ملک تھے یہاں تک کہ اپنا شانی شاہ عالم زوالی

تایہ ٹم" کا مقولہ زبانِ ترد عام ہو گیا۔ اس وقت پھر یہ جاگیر دار اکثر مواقع میں خود بخود زمین دہی اور اراضی کا پورا خرارج و صوفی کر سکتے تھے۔ اور انہیں ایسا بھی ہو۔ بیوتو بعد اُنہیں کہ چھوٹے جاگیرداروں نے مالکانِ اراضی زمینداروں پر ظلم و تعدی کر کے خود اپنی مالک بن بیٹھے ہوں جو یہاں کہ بنگال میں ایسا واقعہ ہوتا آئندہ معلوم ہو گا اور شاید اسی وجہ سے بعض علاقوں میں جاگیردار اپنی کو زمیندار کہنے لگے۔ لفظ زمیندار کا ان مختلف عنوانوں میں استعمال ہی عموماً شہرت کا موجب ہوا۔

انگریزوں نے ہندوستان پر قبضہ کرنا تو رنگے شدہ قانون و طریق کار کو یکسر بدلنا مشکلات سے خالی نہ پایا کہ رفتہ رفتہ عہدِ سلطنت میں انہوں نے بھی بہت جگہ تحصیل مالکداری کا پرانا جاگیردار کی یا یہ غلط دیکر غصہ دہی کی صورت میں جاری رکھا۔ بعض علاقوں میں یہ جاگیردار نگرانی عہد میں بھی خود ایک زمین دہی میں بیٹھے اور توغون بھی ان کو ایک تسلیم کرنے لگا۔

اس سلسلہ میں ہم جناب محمد الیاس صاحب برقی پرنس سرعاشیات جامعہ عثمانیہ دہلی آبادکن کی کتاب "معیشتِ انہند" کے کچھ اقتباسات پیش کرنا کافی سمجھتے ہیں کیونکہ فضل موصوف نے بڑی تحقیق و تنقید کے ساتھ سرکاری رد و تاویز دار نگرانی برقی کی تحریرات اس کو مرتب کیا ہے۔

"قدیم زمانہ سے ہندوستان میں یہ دستور چلا آتا ہے کہ حاصل کا پورا حصہ زمین سے وصول کیا جاتا ہے منوجی کے شہسزوں سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کی پیداوار کا ایک معین حصہ سلطنت کا حق ٹیکہ ہوتا ہے مثلاً کل پیداوار کا ایک تہائی یا چوتھائی حصہ پہلے۔ مالکداری میں صرف وصول کیا جاتا تھا (اولیٰ قوند) شاہانِ مغلیہ کے عہد میں لگان کا طریق باقاعدہ بن گیا۔ اکبر اور اس کے ہندو وزیر نوڈمل نے ایک انکی زبردست حکومت قائم کرنے کی کوشش کی کہ ملک کے تمام حصوں میں اس کے اختیارات نافذ ہوں۔ اور اسی غرض سے ایک سوثر مالی انتظام کی بنی ڈالی۔ کیونکہ تمام حکومتوں کو اس کی سب سے زیادہ ضرورت رہتی ہے اول تو لگان میں پیداوار کے بجائے نقد رقم وصول ہونے لگی دوسرے بعد بہت سی رو سے یہ قرار پایا۔ اسی مدت تک اس قدر زمین رقم بطور لگان ہر سال ادا کرتا جو کی چند نچے گذشتہ اسی سال کے نرخوں کا حساب چکا کہ حکومت کا واجبی حق ایک ٹکٹ قرار دیا گیا۔"

جب مسلمانوں کی سلطنت کو زوال ہوا تو مالکداری کی حالت بھی ابتر ہوئی۔ تحصیل کا ٹیکہ دینے کا یہ طریقہ عام طور پر رائج ہو گیا۔ مالکداری کے ٹیکہ دار یا تو ہندو سرگروہ ہوتے تھے جن کی

و بھونکی مسلمان فوجوں کو مقصود بھی یا ایسے لوگ جو اپنے رتبہ یا سابق خدمات کی وجہ سے سلطنت پر کوئی حق رکھنے تھے بنگال میں تو دور زمیندار کھلا تھے اور وہ دیگر اہل ملک ان کو تعلقہ دار کہتے تھے جنوں جو زمیندار نہ تھے مگر وہ زمیندار فوجی رہائے ہوئے تھے جس قدر چاہا کا شہادوں سے ان کا مطالبہ کیا اور جس قدر ہو سکا وصول کر دیا۔ اسی مالکداری جو جتنی طے ہوئی تھی خزانہ میں داخل کر دی باقی رکھ لی۔ (معیار، المیزان باب ۱۱)

تیز اسی کتاب کے صفحہ ۲۶۲ میں ہے۔

”اور ۸۵۶ء میں انگریزوں کے قبضہ میں آئے۔ اول ان کو تعلقہ داروں سے بدگمانی تھی اس وجہ سے ان کو برطرف کر کے کاشتکاروں سے براہ راست معاملہ کرنے کا خیال تھا لیکن ۸۵۷ء کی شورش میں تعلقہ داروں نے سرکار کا ساتھ دیا بدگمانی رفع ہو کر خوشنودی پیدا ہو گئی۔ چنانچہ اور ڈکننگ نے ان کی جائیدادوں پر ان کو بحال رکھ کر انہی سے مالکداری مقرر کر لی۔“

۸۷۱ء اور ۸۸۳ء میں قانون لگان اور ۸۸۵ء میں جو ان سے کاشتکاروں کے حقوق کی کچھ ضمانت ہو گئی۔ ایک جماعت ذلیل کار کاشتکاروں کی بھی پیدا ہو گئی ۱۲۴۴م تعلقہ داروں کو کاشتکاروں پر بہت زیادہ قہر اور ۲۔ سیاسی تحریکوں کی ناسانت سے پانا خرا اور ۸۸۵ء کے کاشتکاروں نے ۱۹۲۰ء میں جانچا کہ سن سبھا قائم کر کے متحدہ طور پر حقوق کا مطالبہ کیا۔ حسن اتفاق سے سرکارت بطور صوبہ کے منظور تھی۔ وقت شناس ہونے کے علاوہ اور ۸۸۵ء کے تعلقہ داروں پر ان کا خاص ذیلی اثر تھا۔ انہوں نے بیج میں پڑ کر اور تعلقہ داروں کو کچھ سمجھ کر کچھ رعایتوں پر رضامند کر لیا۔

چنانچہ اسی سال یعنی ۱۹۲۲ء میں ایک جدید قانون لگان اور ۸۸۵ء پاس ہوا جس کی رو سے کاشتکار بدلتے اور زمین پر قابض رہے گا جس سال کے وقت سے بدلتا مناسب لگان کا اضافہ ہو سکے گا۔ خاص خاص عطاؤں اور فروگندہ شتوں کی پاداش میں وہ البتہ بے دخل کر دیا جائے گا اور اس کو کسی صورت میں حق وراثت حاصل نہ ہو سکے گا۔ (معیار، المیزان ص ۲۷۱)

یہی کتاب کے تیار ہوئے باب میں ہے۔

حقیقت اراضی زمینداری اور رعیت داری

مالکداری کے بندوبست اور تحصیل کا طریق بیان کرنے سے قبل یہ واضح کر دینا ضروری

مضمون ہوتا ہے کہ ہندوستان میں حقیقت اراضی کی کیا صورتیں موجود ہیں۔ اس سے عمل بیان ہو چکا ہے کہ اٹھارویں صدی کے ختم ہونے تک ارضی کی تفصیل ٹھیکہ داروں کے سرکاری محضقات مثلاً بنگال میں یہ لوگ زمین کے، ملک بن بیٹھے اور قانون بھی ان کو مالک تسلیم کرنے لگا۔ دیگر مقامات مثلاً بھٹی اور جنوبی ہندوستان میں بیشتر یہ لوگ باقی نہیں رہے، یا کچھ باقی ہیں بھی تو صرف چند افراد ان کے ذمہ رکھے ہیں۔ سرکار اسٹریٹیجکٹکٹ ہیں کہ صوبہ بھٹی اور مدد راس میں بیشتر اراضی کاشتکاروں کی ملک ہے اور سرکار ہر ایک سے جدا جدا مالک ارضی مقرر کرتی ہے اس طریق ملک کو رعیت واری کہتے ہیں۔

نائجیو ایکو مینیجمنٹ الہند کے ڈکٹوریہ والا اقتباسات سے اسود ذیل مستعار ہوئے۔

(۱) انگریزوں نے ہندوستان پر قبضہ کے وقت مالکان اراضی کو اپنی اپنی ملکیت پر برقرار رکھا۔ اور یہ مالکان اراضی زمیندار کہلاتے ہیں۔

(۲) تحصیل مالک ارضی میں بھی بہت سے علاقوں میں پرانا طریقہ جاگیرداری یا بانٹا ڈیکر ٹھیکہ داری کا جاری رکھا۔

(۳) بعض صوبوں میں بنگالیوں میں یہ تصدیق وجود حقیقت مالکان اراضی نہیں بلکہ ٹھیکہ دار تھے سلطنت کی ابتدائی گزرتے میں خود ملک زمین بن بیٹھے اور قانون نے بھی ان کو مالک تسلیم کر لیا۔ اسی لئے بنگال میں تعلقہ داروں کو زمیندار کہنے لگے۔

(۴) اس عہد میں خود کاشتکار زمینداروں کے بجائے ایک دوسرے طریقہ نے زیادہ رواج پایا جس کو زمیندار کاشتکار کے الفاظ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور زمیندار کاشتکار کی اس تفریق نے کاشتکاروں کی طرف سے مطالبہ حقوق کے جھگڑے اور کسان سہا وغیرہ پیدا کیے اور کاشتکاروں کے حقوق کے لئے قانون بنے۔ انگریزی عہد سے پہلے حقیقت اراضی زمیندار اور بھر سرکار کے لئے مخصوص تھی اور چونکہ مومن اور خود کاشت کار تھے اس لئے زمیندار کاشتکار کا تعلق تھا اور کسان بنگال پر زمین دینے کا طریقہ وہی تھا۔ جب بھی سرکاری کاغذات میں کاشتکار کا زمیندار کے علقہ کوئی منصب حقیقت اراضی میں نہیں تھا۔ انگریزی عہد ۱۹۴۷ء میں نئے قانون نے حقیقت اراضی میں کاشتکار کا درجہ بھی شامل سیم و شریک کے قائم کر دیا۔ اور اب اس سلسلہ میں سرکار نے زمیندار کے ساتھ ایک تیسرا درجہ کاشتکار کا بھی قائم ہو گیا۔ کاشتکار کے مستقل حقوق اور ان کے تحفظ ابتداء میں لئے ضروری سمجھا گیا کہ جب خود کاشت کے بجائے بنگال پر اراضی دینے

کاروان پر بھارتی زمین کی پیداوار پر اس کا ایک نامگز اثر پڑا کیونکہ کاشتکار اپنے عارضی ہونے کی وجہ سے زمین کے درست کرنے اور پیداوار بڑھانے میں محنت و مشقت و مصروف نہیں کرتے تھے جیسی خود مالک زمین کرتا کیونکہ اسے ہر وقت یہ خوف رہا کہ زمیندار جس وقت چاہے گا زمین مجھ سے چھڑائے گا اور اس کی بیواری و قابل کاشت بنانے پر جو میرا روپیہ اور محنت صرف ہوگی اس کا صلہ مجھ کو مل سکے گا۔ حکومت نے پیداوار کے اس نقصان کی تلافی اور ترقیِ زراعت کے پیش نظر کاشتکار کے حقوق قائم کئے۔ علمِ المعیشہ میں ہے۔

”ملک اور کاشت کی موجودہ عینہ کی سے زراعت کی ترقی میں بڑی رکاوٹیں پیش آرہی ہیں جن کو رفع کرنے میں قانون بہت سہولت سے مصروف نظر آتا ہے چنانچہ کاشتکار کا قلع زمین سے محض چند روز ہوتا ہے اور اضافہ لگان کا بھی اندیشہ لگا رہتا ہے وہ کمیت کی درستی اور کاشت کی ترقی میں ایسی جان توڑ کوشش نہیں کرتا جیسی خود مالک ہونے کی حالت میں کرتا۔ اور کچھ چھوٹا ہوتا ہے محض (تقاضے فطرت ہے) (الٰہی قول) قانون ان سوانح کو توڑنے کی بہت کوشش کر رہا ہے۔ زمیندار کو خود اس کے ذاتی نفع کے دباؤ سے زیادہ سے زیادہ عرصہ کے لئے کاشتکار کو حق کاشت دینے کی درجہ مجبوری ترغیب دیتا ہے۔ اضافہ لگان پر طرح طرح سے حدود اور بندشیں قائم کرتا ہے اور پیداوار کے وقت کاشتکار کو زمیندار سے ان تمام ترقیات کا معاوضہ دلاتا ہے جو کاشتکار نے اپنے صرف سے کمیت میں پیدا کی ہیں۔ بعض صورتوں میں کاشتکار کو تقریباً تمام ملک کی حد تک حقوق دے دیئے جاتے ہیں (الٰہی قول) ایسے خاص حقوق والے کاشتکار و فیل کار اور باقی عام غیر فیل کار کہلاتے ہیں۔ (م ۱۵۳)

اس کے بعد اس کتاب میں ہے۔

”زمیندار و کاشتکار اور خود کاشت زمیندار دو طریق مروج ہیں۔ اول بہت عام ہے لیکن دوسرا درجہ بہتر ہے۔ ملک اور کاشت کی جدائی جس قدر ترقی زراعت کے متعلق ہے ان کی یک جالی اسی قدر معاون ہے چنانچہ قانون کا خاص نظام طریق اول کو طریق دوم کے مشابہ بنانا قرار پا چکا ہے۔ معاشین کا ایک گروہ سرکار کاشتکار کا طریق تجویز کرتا ہے گویا قوم ہر گورنمنٹ کو زمیندار کا جانشین بنانا چاہتا ہے۔ اس جدید طریق پر بہت کچھ اختلاف رائے پھیلا ہوا ہے۔ مانی اس کو طریق دوم پر قابل ترجیح مانتے ہیں۔ معترض خلاف انصاف اور ناقابل عمل ثابت کرتے ہیں۔

(علم المعیشہ م ۱۵۴)

الغرض انگریزی عہد کے نئے قانون نے ترقی و زراعت کے پیش نظر کوٹنگار کے حقوق کی حفاظت کے لئے زمین سے زمیندار کے حقوق خالص، مگر شروع کر دیئے تو زمینداروں کو بکرا بندہ سے اس کے اصل کردیا یہ پھر بہت بہت اس کے ختم کرنے کے منصوبے زیر بحث آئے تھے اور اس طرح غلام کو قلم سے روکنے کے ہوئے مظلوم بدایا۔ اور علم اعلیٰ نے باپ کوئے آخر میں ان منصوبوں اور بحثوں پر پانچ روٹنی ڈانی ہے۔ زمین کی قیمت جو روز بروز بڑھ رہی ہے اور جس کی زیادتی تدریجی و مہربان۔ کہ ماحول ہے زمیندار کو تسلیم و حق کو اس میں کوئی عمل دخل نہیں۔ اس زیادتی کو مظلوم روزگار اسحاق شین زمیندار کا حق تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس کو حکومت کا حق قرار دیتے ہیں۔ فاضل معتمد احمد اعلیٰ نے برقی صاحب بھی اس کے ہم آہنگ ہیں۔ ملتے ہیں۔

”انسان حاصل زمین پر جو نشست کا قبضہ کرنے کی چند ترکیبیں پیش کی جاتی ہیں ایسے تو یہ کہ جو نشست کل زمینوں کو مانگوں سے خود خریدے۔ لیکن اول تو اس کے واسطے کافی رقم مہیا ہونی چاہئے۔ دوسرے بحیثیت ملک سرکار کا قواعد و قواعد کا انتظام بہت اہمالت طلب اور پیش رفت ہو گا۔ زیادہ امانت ترکیب یہ نہ سرکار کا لگداری اور ہاؤس ٹیکس میں قدر بہت حد تک مالک زمین کو اس کی اصل اور نشست کا جو خرید زمین۔ اور اس کی ترقی میں صرف کوئی چار پورا معاوضہ ملے گا۔ بانی کل اضافہ داخل خزائن اور اس صورت میں کہ نشست بہت پانچ دوسری سے بڑی رہے گی اور مستحق اصلی بھی حاصل ہو جائے گا۔ (ص ۱۰۲)

الغرض انگریزی راج میں زمیندار کی خوش نصیبی بہت ترقی کرتی رہی اضافی اہلکان کا اختیار ختم ہوا پھر دوسری قیود و حدود کی جگر بندی ہوئی یہاں تک کہ ۱۹۳۳ء میں ورنہ کے لئے قوانین جاری ہوئے جب سے زمیندار کو تقریباً معطل کر دیا گیا۔ اور کاشتکار کو مالک بنی حیثیت دے دی گئی۔ زمیندار کی یہ سلکوں ترقی یہاں تک پہنچی کہ اب یہ جتنے نکال آتی کہ زمیندار کو کوئی حق تھا بھی یا نہیں اور اس کا جو اہل ہی سے بے معنی تھا اور اس سے زمین خرید کر حکومت کی ملک میں آگئی کرنے کا سوال ہی نہ تھا۔ معیشت اب بند ہے۔

”اگرچہ شمالی ہند میں زمیندار اور زمین میں رعیت زمین کی مالک شمار ہوتے ہیں اور ان کو اس پر نہ ان کا تصرف حاصل ہے تاہم سرکار بھی زمین پر خالص حق رکھتی ہے اس کا نتیجہ ہے ہندوستان کے معاشرات میں اس مسئلہ پر زمین کروانے لگے۔ آج کروانے کا خیال ہے کہ اصل زمین کی مالک سرکاری تھی اور بولی بھی چاہئے۔ مگر اتفاق



سے زمیندار جس کا اصلی کام مالکداری فراہم کرنا تھا، ملک تسلیم کر لئے گئے۔  
 دوسرے فریق کا دعویٰ ہے کہ ہندوستان میں زمیندار ہیٹھ سے زمین کا مالک پہلے  
 آئے ہیں یہ کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اور ان کے مالک ہونے میں کوئی مضرت نہیں  
 بلکہ نظام میں سہولت ہے۔ تیسرا گروہ یہ فیصلہ کرتا ہے کہ پہلے زمانہ میں زمیندار  
 خواہ کچھ بھی ہوں اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اب وہ چور سے مالک ہیں۔ چنانچہ  
 تاریخی بحث کا اس کی موجودہ حیثیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (سید احمد)

نیز اسی کتاب میں ہے۔

"ہندوستان کی بیشتر مروجہ زمین از روئے قانون سرکار کی ملک نہیں بلکہ لوگوں کی  
 ملک ہے۔ یعنی وہ اس کو خرید و فروخت کر سکتے ہیں، زمین رکھ سکتے ہیں، بیہ کر سکتے  
 ہیں، اور وراثت میں پاسکتے ہیں۔ یہ لوگ شمالی ہند میں حسبِ حیثیت تصدق دار، زمیندار  
 نوک و کشت، زمیندار کہلاتے ہیں۔ اور ان میں ان کو رعیت کہتے ہیں۔" (ص ۲۴۳)

معاشرین کا جو گروہ زمینوں کا مالک بنائے زمینداروں کے سرکار کو ٹھہراتا ہے اس کی یہ پٹی  
 تھوڑی یا اتنا ہے کہ زمیندار مالک نہ ہو۔ جس سرکار ہی سب اراضی کی مالک ہوئی تو یہ درست بات ہے  
 لیکن جہاں تک واقعات کا تعلق ہے ملکیت اراضی کا سرکار کے لئے تہجوت اور زمینداروں سے نفی  
 کوئی اصیت نہیں رکھتی۔ جاگیردار یا ٹھیکہ دار جو مالکان اراضی اور زمیندار نہیں تھے اگر کسی خاص  
 علاقہ ملک میں انہوں نے جبراً تعینات زمینداروں کو برصغیر کے خود ان کی جگہ لے لی اور  
 زمیندار بن گئے تو یہ نام نہاد صورت پر ہے ملک پر وہی نہیں اس کا وجہ ہے ہندوستان کے  
 زمینداروں کو غاصب قرار دینا قرین عقل و انصاف نہیں۔ غاصب اصل مالکان اراضی کے  
 لاپے یا لامرٹ ہو جانے کے سبب سرکار نے خود انہیں ٹھیکہ دار اور زمیندار مالک زمین تسلیم کر لیا  
 تو اب یہ زمیندار خواہ پہلے کچھ بھی تھے اور اپنے سابق ظلم و غصب کی وجہ سے وہ کتنے ہی مجرم ہوں  
 مگر اب سرکار کے اس تسلیم و تقابض سے زمین کے مالک بن گئے۔ چنانچہ اگر باغرض ان لوگوں کو  
 مالک و خردوین تو اسمی مالکان یعنی زمیندار ان ساجین کی ملکیت ماننی چاہئے گی اور جب تک سب  
 مالکان سابق کا لادارت سر جانا ثابت نہ ہو جائے ملکیت سرکار نہیں دوستی۔ اور بعض علاقوں  
 میں زمیندار غیر مالک کے ذریعہ زمیندار بن جانے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ چور سے ملک میں زمیندار  
 غیر مالک ہے عقل و انصاف کا خوں کرنا ہے۔ جن لوگوں کے متعلق یہ ثابت ہو جائے کہ وہ اصل

سے مالک نہیں تھے ان کو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ زمین نہ زمینیں مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ مطلق زمیندار مالک زمین ہیں۔

ترقی و زراعت کے لئے انگریزی قوانین ظالمانہ تھے اسی لئے بے نتیجہ ثابت ہوئے اسلامی قانون عدل ہی ہر فریق کا کفیل ہے۔

اسلامی قانون تمام معاملات میں یہ ہے کہ اگر کوئی فرد یا جماعت دوسرے فرد یا جماعت پر ظلم کرے تو حکومت کا فرض یہ ہے کہ عدل و انصاف کرے۔ کہ ظالم کو ظلم سے روکے۔ نہ یہ کہ حکومت خود ظلم کی جگہ لے لے۔ اور ظلم کرنے والے پر ظلم و تعذب شروع کر دے۔ نیز اسلامی قانون یہ ہے کہ حکومت چاہے چاہے ملک کے نظام و صرفہ و امان کی ذمہ دار ہے نہ اگر بعض اشخاص و افراد کے عمل یا عوام کے لئے مضرت سمجھے مگر جس کا عمل اپنی ملک، ممالک، حدود و دیوبند، پھر بھی حکومت اس کے اس عمل میں دست اندازی کر سکتی ہے اور اس کو اپنی ملک میں بھی ایسے تصرفات سے روک سکتی ہے جو عوام کے لئے مضرت و سزا ہو۔ ایک شخص اپنے مملوک مکان میں مہر جیس جوتا ہے جس سے بڑبڑیوں کی آواز آتی ہے یا رات کو کوئی ایسا کام کرتا ہے جس سے بڑبڑیوں کی جھنڈ میں خلل آتا ہے تو حکومت اس کو روک سکتی ہے اور نہ اسے قور کر سکتی ہے لیکن یہ نہیں کہ اس کو مکان کی ملکیت ہی سے محروم کر دے، یا پناہ دیوں کو اس کی ملک میں مالکانہ تصرفات کی اجازت دیدے۔ کیونکہ ایسا سراسر ظلم و انصافی ہے جو ظالم پر بھی پابند نہیں۔ غرض ظلم کا نہ اور ک انصاف کرنا ہے نہ ظالم پر ظلم کرنا۔

انگریزی راج کا قانون اراضی اس آئین میں جس کی حکومت کے سراسر خلاف رہا کہ زمیندار نے اگر نہیں کا شکار یہ ظلم کیا تو بجائے اس کے کہ اس زمیندار کو ظلم سے روکنے کے لئے سیاست جاری کیجی تو قانون مگر بڑی نے کا شکار کو زمیندار پر ظلم کرنے کی اجازت دیدی اس کے مالکانہ حقوق میں چاہے اعلیٰ کرے۔ کا شکار کو حق سوراخیت کے نام سے گویا مالک زمین بنا دیا۔

اسی طرح ملک اور کاشت کی علیحدگی کو ترقی و زراعت کے خلاف پایا جو کہ مضرت عامہ کا سبب تھا تو اس کا سبب مطلق آئین اسلامی کے موافق یہ تھا کہ زمیندار کو خود کاشت پر مجبور کیا جائے۔ اگر وہ ترقی و زراعت میں سبیل نکاری سے محروم لیتا اس پر سزا جاری کی جاتی ہے یہ کہ اس کے مالکانہ و امتیازات غصب کر کے کا شکار کو اس پر مسلط کر دیا جائے۔ زمیندار بزار کو شش کرتا بھرتا ہے کہ میں خود اپنی زمین کاشت کروں اگر کا شکار کا قانون حکومت کی امداد سے اس کو زمین سے پاؤں نہیں

آنے دیتا اور بد نصیب زمیندار کی فریاد کو کوئی نہیں سنتا۔ اسی قانون ظلم و جور کا لازمی اور قدرتی نتیجہ ہے کہ قانون اراضی کی ساری کوششیں اصل مقصد کے حاصل کرنے میں بالکل ناکام اور مضمرات بہت ہوئیں۔ مقصد ساری کوششوں کا ملک کی مرفہ الحالی، اشیاء ضرورت کی ارزائی تھی۔ ہر دیکھنے والا دیکھ سکتا ہے کہ ترقی نہ رامت کے ان ظالمانہ قوانین سے پہلے اور بعد کے حالات میں کیا تفاوت ظاہر ہوا۔ اشیاء کی ارزائی پیدا ہوئی یا مزید گرائی اور ملک کی مرفہ الحالی میں اضافہ ہوا یا پہنے سے بھی حالت بدتر ہو گئی۔ اسلامی تعلیمات میں سے بھری ہوئی ہیں کہ ظلم و جور ہر چیز کی برکت اور اس کے قدرتی فوائد میں غیر محسوس طریقہ سے نقصان دلا تا ہے جس مخرج ک عدل و انصاف اس کے آثار و فوائد میں ترقی پیدا کرتا ہے۔ خصوصاً جبکہ خود سلطنت اور حکومت اس ظلم کی علبردار ہو رعیت کو مرفہ الحالی کبھی نصیب نہیں دے سکتی۔

### خلاصہ احکام اراضی

الغرض حقوق کا شکار کے تحفظ یا ترقی نہ رامت کے نام سے جو قوانین موروثیت وغیرہ انگریزی راج میں نافذ ہوئے وہ سراسر ظلم تھے۔ مگر آج کے دانیان رد و نگار۔ ملک کی ترقی و بہبودی کے مجاہد ماہران علم معیشت اسی ظلم پر پس نہیں کرتا چاہتے بلکہ بد نصیب زمیندار کے وجود ہی کو ختم کرنے میں ساری کوششیں ترقیات کو مضمر سمجھتے ہیں لیکن اگر خدا خواست وہ ایسا کر گزرے اور پھر کسی وقت بات کی بجائے اودھن پروری کو چھوڑ کر نتیجہ پر خود کرنے کی زحمت کو ادا کرنا تو وہ کھلی آنکھوں دیکھ لیں گے کہ یہ ساری کوششیں ترقی معکوس ہو کر "مرض بدعتا میں جوں جوں دوا کی" کے مصداق ثابت ہوگی۔ عدلی و انصاف کو اچھ سے دے کر (چھوڑ کر) عقدہ کے حق کو نصیب کر کے کبھی کوئی حکومت پھول پھل نہیں سکتی۔

قانون موروثیت کے ظلم و ناجائز ہونے پر اسی وقت سے علماء کرام کی تصریحات و فتویٰ موجود ہیں۔ جب سے یہ قانون پاس ہوا ان میں سے قطب عالم حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ اور اکابر علماء ہند کی ایک بڑی جماعت کا فتویٰ آخر رسالہ میں نقل کیا جائے گا اور ظاہر کہ دارال سب فتاویٰ کا اسی پر تھا کہ زمیندار کو مالک زمین قرار دیا گیا۔

### خلاصہ احکام اراضی ہند بعد انگریزی

ذکورہ بعد تفصیلات سے واضح ہو گیا کہ

(الف) عہد انگریزی میں سابق مالکان اراضی (زمینداران) بدستور اپنی زمینوں پر مالک قرار دیے گئے۔ زمینداران کیوں کہ قرار بورڈ کے نافذ کردہ قوانین سب اس پر شام ہیں کہ آج تک زمیندار کو تمام مالکانہ تعاقبات یعنی وراثت، ہبہ و وقف وغیرہ حاصل ہیں اور انتقال کے بعد اس کی املاک متحول کی طرح زمین بھی اس کے وارثوں میں تقسیم ہوتی ہے۔

### ایک شہ اور جواب

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ بیع و بکن اور ہبہ و وقف زمین کی نہیں بلکہ اس حق لگان کی ہے جو زمیندار کو از روئے قانون حاصل ہے اور زمیندار کو مالک کہنے کے یہی معنی ہیں کہ وہ اس حق کا مالک ہے۔ کیونکہ ملک کی یہ نئی اصطلاح جو ہر عرف و دخت کے خلاف ہے۔ تقریباً بی عہد کا اصل قانون اور انگریز حاکمین کی تصریحات بھی اس اصطلاح کی تائید نہیں کرتیں۔ بلکہ یہ جدید اصطلاح تو درحقیقت اشتراکیت کے لئے تجسس کی جدید پیداوار اور مالکان اراضی سے اس حق منسوب اراضی کے التزام کا "مذہب" و بدتر از گناہ ہے جس کی عمر چھبیس تیس سال سے زائد نہیں۔ اس سے پہلے کے قوانین اور کاغذات سرکاری میں ملکیت زمیندار کے اس معنی کا نام و نشان نہیں ہے۔ انگریزوں کا اولیٰ سلطنت میں زمینداروں کو مالک تسلیم کر لینا ایک اقرار ہے اور اقرار سے رجوع کسی حال میں جائز نہیں۔ اس لئے بالفرض اگر کسی جدید قانون میں ملکیت کی یہ نئی اصطلاح مقدر کر کے حقیقت ملکیت کو ختم کر دینے کا ارادہ بھی کیا تو یہ خود وہ از روئے عقل و اشرع و عدل و انصاف قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ ملکیت اراضی ختم کرنے کے لئے جو جدید قانون زمینداروں کے نام سے انگریز کے تخریبی ہندو شاہی بحث آیا اس میں بھی ملکیت زمینداران کی تسلیم و اقرار سے چاروں طرف دیکھ کر تجویز یہ ہوتی کہ زمینداروں کو وہ وعدہ کر دینا جس سے بہت سرکار خریدی جائیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ بلا واسطہ مالکان خوردی خریدارین جائداد خود ہی اپنی مرضی کے موافق بن کا معاوضہ تجویز کر دینا پھر وہ معاوضہ بھی سالانہ سال کی منتقلوں میں پھیلا کر کا اہم کر دینا اور مالکان اراضی کو اس سب نظام پر مجبور کرنا یہ بھی غصب اراضی کی ہی ایک صورت ہے جس کو خریداری ۱۹۴۸ء کے کردہ امی سے بچنے کی کوشش کی جا رہی ہے جسکا یہ انگریز کی ملکیت کو کوئی حق تھا اور اس کے جدائے والی کسی حکومت کا احترام ہے۔

(ب) جو لوگ اصل سے زمیندار یعنی مالک زمین نہیں بلکہ خریدار تھے پھر کسی غفلت کے زمانہ میں غصب کر کے مالک زمین (زمیندار) بن گئے، پھر کسی وجہ سے انگریزانی حکومت نے بھی

ان کو مالک تسلیم کر لیا تو ابتداً متغلب کرنے والے اپنے عظیم وقعی کی وجہ سے انگریزوں کو مجرم و گناہگار  
 ہیں لیکن اول فتح میں حکومت انگریزی کی اس تسلیم سے کلیتہً ان کی عاقبت ہو گئی اس کے بعد جن  
 لوگوں کو یہ زمینیں وراثت میں ملیں یا ان لوگوں سے خرید کر نہیں وہ ان دماغی کے شرعی مالک قرار  
 دیئے جائیں گے۔ (المعارف من مسئلۃ استیلاء الکفار علی اموال المسلمین)

(یعنی) انگریزی حکومت نے جن لوگوں کی ملکیت جائیدادیں بحق سرکار ضبط کر لیں پھر کسی مسلم  
 یا غیر مسلم کو یہ خرید کر دیا تو یہ لوگ بھی ان جائیدادوں کے مالک ہو گئے۔

ادعائے کو اگر کسی جگہ بحق سرکار دیکھی ضبط کیا گیا ہے تو شرعاً سرکار ان کی مالک نہیں ہوئی اور اگر  
 کسی نے سرکار سے خرید لیا ہے تو وہ بھی مالک نہیں ہوا۔ اس کی تفصیل باب پنجم میں آئے گی۔  
 انشاء اللہ تعالیٰ۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب چہارم

## تقسیم ملک کے بعد اراضی پاک و ہند کے احکام

پہلے باب الطول والعمادی علی احکام الاراضی میں زمینوں کے شرعی احکام کے لئے جو اصول و فروع تفصیل سے لکھے گئے ہیں۔ اس میں معلوم ہو چکا ہے کہ احکام اراضی میں پہلی بنیاد اس پر ہوتی ہے کہ ملک جنگ کے ساتھ فتح کیا گیا ہے یا مصالحت کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے۔ جب ہندوستان تقسیم ہو کر اس کا ایک حصہ پاکستان کے نام سے اور ایک اسلامی مملکت کی حیثیت سے وجود میں آیا تو اس وقت بھی سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ اس نئی مملکت کے حصول کی کیا صورت ہوئی۔

یہ ظاہر ہے کہ جنگ کر کے ملک حاصل نہیں کیا گیا بلکہ یہ تقسیم ملک مصالحت اور معاہدات کے ماتحت ہوئی اور شرعی اعتبار سے یہ بھی واضح رہے کہ جو ملک مصالحت اور معاہدات کے ذریعہ حاصل ہو اس کے احکام کا بیشتر داران مطہرات پر ہوتا ہے جو درتصال ملک کے وقت کیے گئے ہیں۔ اس لئے ضروری ہوا کہ اراضی پاکستان کے احکام بیان کرنے سے پہلے بنام پاکستان کی ابتدا اور وہ معاہدات سامنے آئیں جن پر اس تقسیم ملک اور بنام پاکستان کا مادہ ہے۔

### بنام پاکستان کے ابتدائی حالات

تمند ہندوستان پر مسلمانوں نے ایک ہزار سال حکومت کی انگریزوں نے ایک صدی سے کچھ زیادہ مدت تک ۱۹۴۷ء کی پہلی جنگ عظیم میں جب انگریزوں نے ترکوں کے خلاف جنگ کر کے اسلامی خلافت کو پارہ پارہ کر دیا اور اسلامی ممالک پر قبضہ کر لیا۔ حرمین شریفین تک اس کی زد میں آ گئے۔ تو ہندوستان جو ۱۸۵۷ء کی آخری جنگ آزادی کے بعد ماہوں ہو کر خاموش ہو چکے تھے ان میں پھر شہید اعظم اہلاد سے چمکنی شروع ہوئی۔

شیخ الاسلام دامسلسین حضرت شیخ ابوبند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ نے خلافت اسلامی

کی حمایت میں ایک تحریک چلائی جو کافی دور رس اثرات کی حامل تھی۔ مگر اس تحریک کا راز فاش ہونے پر محمود غر قہار ہو کر کالا جیل بھیج دئے گئے تو ہندوستان کے مسلمانوں کا اضطراب اور انگریزوں کے خلاف غم و خصلت کی حد نہ رہی خلافت کشمیتی کے تحت ان کی بھاری اکثریت منظم ہو گئی۔ پھر ہندو اور کانگریس بھی تحریک آزادی میں شریک ہو گئے تو پورا ملک کانگریسی اقتدار کے خلاف اپنے حق خود اختیاری کے حصول کے لئے نبرد آزما ہو گیا۔ ۱۹۱۹ء میں اختتام جنگ کے بعد انگریز ان کو کچھ اختیارات اور اصلاحات دینے پر مجبور ہو گئے۔ اور اس کی مختلف قسطنطنیہ عرب و راز تک کچھ کچھ وقفہ سے حاصل ہوتا شروع ہوئی۔

انگریزی اقتدار سے خلاصی پر تو ہندوستان کی سبھی قومیں متحدہ اور متفق تھیں مگر انتقال حکومت کے بعد صورت حال کیا ہوگی۔ یہ حالہ جس قدر اہم تھا، اسی قدر پیچیدہ بھی تھا۔ اس وقت تک تحریک کی بان سناٹوں اور خلافت کشمیتی کے ہاتھ میں تھی۔ ڈاکٹر ابید کراچی کتاب ”پاکستان کے بارے میں چند خیالات“ میں لکھتے ہیں۔

۳۰ جون ۱۹۳۰ء کو خلافت کشمیتی کا جلسہ لاہور میں ہوا اور طے ہوا کہ ایک مہینہ کا دورہ کر کے لوٹ دے کر ترک موالات کا پروگرام شروع کر دیا جائے ان حقائق سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریک ترک موالات خلافت کشمیتی نے شروع کی تھی۔ کانگریس کے اپیشل مشن کلکٹرز و سرکار ت لاہور رائے نے جو کچھ کیا اور صرف یہ کہ خلافت کانگریس کا مسلک قبول کر لیا۔ (مرکاتہ مصریوں کا جہد ۱۹۰۰) ہندوؤں کی اسکیم یہ تھی کہ کانگریس پورے ملک کی واحد نمائندہ جماعت بنائی جائے اور انتقال حکومت کے بعد وہی سب اختیارات سنبھالے۔ انہی حالات میں مصطفیٰ کمال نے خلافت کے خاتمہ کا اعلان کر کے خلافت کشمیتی کے نام کو بے معنی بنا دیا۔ مسلمان زعماء جو اس کی قیادت کر رہے تھے ہندوؤں کے اس نام کا شکار ہو گئے کہ خلافت کشمیتی کی جیہ بنائی پوری تنظیم اور لاکھوں روپیہ کانگریس کو دے کر اس کو مضبوط بنا دیا۔ (شریحات پاکستان ص ۲۵)

مولانا بعدی جو ہرنے اپنی ۲۵ دسمبر ۱۹۳۷ء کی تقریر پشاور میں فرمایا ہے۔

کانگریس کو انجین نیٹل کا مرئیس فی الحقیقت مسلمانوں نے بنایا ہے۔

اس سے پہلے وہ عافیت پسندوں کی ایک تفرقہ گاہ تھی۔ مگر جس دن سے محمد علی شوکت علی اس میں شریک ہوئے اسی دن سے اس میں جان پڑ گئی پنانچہ کلکٹرز کانگریس میں لالہ لاجپت رائے کی مخالفت کے باوجود کانگریس نے ترک موالات کو اپنا شعار بنا لیا یہ حقیقت ہمیشہ فخر کے ساتھ یاد

رہے گی کہ سب سے جلیل القدر ہندو رہنما مہاتما گاندھی ہمیشہ خلافت کے سرمایہ سے دور و کرنا رہا۔ ہندو کی قید کے بعد بھی مہاتما جی نے دورہ کے مصارفِ خلافت کے سرمایہ سے لئے حتیٰ کہ کانگریس کے لئے دیک کروڑ روپیہ جمع کرنے کے لئے آپ کے دوروں کے مصارف بھی مجلسِ خلافت نے ادا کئے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کانگریس کی روح رواں تحریکِ خلافت تھی۔ (مصدقہ مقدمہ ص ۱۰۰)

کانگریس پر پہلے سے ہندوؤں کا مکمل قبضہ تھا۔ اور ملک کی بھاری و کثرت مند ہے اس میں چوری کوششوں کے بعد بھی جو مسلمان شریک ہوئے ان کی تعداد ہندوؤں کے مقابلہ میں نہ ہونے کے حکم میں تھی۔ اگرچہ کانگریس کو جو قوت حاصل ہوئی وہ سب مسلمانوں ہی کی عطا کردہ تھی اور اس وقت بھی تحریک کو کامیاب بنانے میں مسلمانوں ہی کا جذبہ جہاد زیادہ کام نر رہا تھا۔ مگر واقعی طور پر اس کا نظام ہندوؤں کے ہاتھ میں آچکا تھا جس کی قیادت گاندھی جی کر رہے تھے۔ اسی مسئلہ میں مسلمان مولائوں کا جو افسانہ اندام گاندھی جی کو پسند آیا تو تحریک ہی کو ختم کر ڈینا۔ اور ملک بھر میں پھیلی ہوئی یہ عظیم تحریک جس کے لئے کروڑوں روپے قوم کا خرچ ہو چکا تھا، ہتکڑوں بلکہ ہزاروں انسانوں نے قید و بند کی سزا میں کافی تھیں، بیک جنبشِ قلم گاندھی جی نے ختم کر ڈالی۔ اور یہ تحریک سرد ہو گئی۔ اس وقت تک جو ہندو مسلم اتحاد کے نعروں سے جا بجا بلند ہو رہے تھے اب نفرت و عداوت میں بد لئے گئے۔ ہندوستان کی مختلف جماعتوں نے شذمی اور متکلفین کی تحریکیں شروع کر کے مسلمانوں کو ہندو بنانے اور ان کو طرح طرح سے ہلاک و برباد کرنے کے منصوبے شروع کر دیئے اور ایک زمانہ دراز اسی افراتفری میں گزر دیا۔ مکمل آزادی تو دیک خواب پریشان ہو گئی۔ کچھ اصلاحات و اختیارات جو انگریزوں سے لئے تھے وہ بھی کون لے اور کس طرح لے۔

۱۹۴۷ء میں حکومت برطانیہ نے ہندوستان کو یکجا اور اختیارات سپرد کرنے کی رائے ظاہر کی۔ تو پھر ضرورت ہوئی کہ کوئی معتقد مرکز پیدا ہو جائے۔ اس کے لئے تمام ہندوستانوں کی تمام پارٹیوں کی ایک کانفرنس بلائی گئی۔ اس وقت پارٹیز کانفرنس نے دستور ہند کا خاکہ مرتب کرنے کے لئے ایک سب کمیٹی بنائی جس کے صدر چندر شہاسی لال شہر قمر آہلے۔ اس سب کمیٹی کی رپورٹ شہرادرپورٹ کے نام سے مشہور ہوئی۔

شہرادرپورٹ کا حاصل زیرِ ملاحظہ کیا کہ خالص ہندو راج تھا۔ سولہ ائمہ می جوہر نے فرمایا تھا کہ جن پست دماغوں۔ شہرادرپورٹ جیسی ذلیل چہرنگل سختی سے ان سے بھلائی کی امید رکھنا





اس کے خصوصی حقوق کا کوئی سارا پیرا ۱۵۷ ہے۔ یہ مسلمان مسلمانوں کے مستقل وجود ہی کو ختم کر دیتا تھا اس لئے اب مسلمانوں کی رائے نامہ مسلم لیگ کے حق میں اور زیادہ مضبوط ہو گئی۔

۱۴ آخر مارچ ۱۹۴۷ء کل بندہ مسلم لیگ کے سارا انداز اس مسئلہ کو لاہور میں لاکھوں مسلمانوں نے، اتفاق اپنے لئے علیحدہ وطن کے مطالبہ کی تجویز پاس کرائی جس کا نام بعد میں پاکستان ہو گیا۔

اب ملک میں سیاسی مقاصد کے لئے مسلمانوں کا ایک مضبوط مرکز مسلم لیگ بن گیا۔ کانگریس میں گواہی دینے میں یکہ مسلمان شریک تھے مگر آخری انتخابات جہاں کشتی کے نام پر لڑے گئے ان کے نتیجہ نے ثابت کر دیا کہ مسلمانوں کی بھاری اکثریت مسلم لیگ کے ساتھ ہے اس نے حکومت برصغیر کو یہ تسلیم کرنے کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ مسلمانوں کی فائدہ جماعت مسلم لیگ اور ہندوؤں کی برکت کانگریس کو قرار دے۔

### ہندوستان کی آزادی

دوسری جنگ عظیم کے بعد کچھ بین الاقوامی سیاست کے ویلا۔ یہ اور کچھ ہندوستان کی تین سالہ تحریکوں سے مجبور ہو کر حکومت برطانیہ نے یہ طے کر لیا کہ ہندوستان کو آزادی دینی چاہئے۔ اس کے لئے مختلف تجاویز اور پلان بنائے گئے جن میں اس کا منظر کیا گیا تھا کہ کانگریز کی جانا سبھی اس آزادی کے بعد بھی ہندوستان پر قائم رہے۔ مگر اس کو مسلمانوں اور ہندوؤں دونوں نے رد کر دیا۔ بالآخر ایک اور پلان بن جو کینسٹ مشن پلان۔ کہ نام سے مشہور ہوا اور بھی آخری پلان کچھ ترمیموں کے بعد مسلم لیگ کا پلان قرار پایا۔ ابتدا میں اس کو مسلمانوں نے تو اس لئے رد کر دیا تھا کہ اس میں ہندو مسلمان کی متحدہ حکومت کی تجویز تھی جس کو مسلمان اپنے قومی وجود کی موت سمجھ چکے تھے اور ہندوؤں نے بھی متحدہ دوسری وجود سے اس پر اعتراضات کئے تھے۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ حکومت برطانیہ جلد سے جلد ہندوستان کی ذمہ داری سے سنبھلنے والے ہوئے تو اپنے حالات سے ماتحت ضروری سمجھ کر اپنی تھی بھر جاتی یہ تھی کہ مسلم لیگ اور کانگریس دونوں اسی تجویز پر متفق ہو جائیں تو اختیارات ان کی طرف منتقل ہو جائیں۔

کانگریس کا مطالبہ تھا کہ مسلمانوں اور ہندوؤں کی متحدہ حکومت قائم ہو اور مشترک اختیارات منتقل کئے جائیں۔ مگر یہ بھی یہی چاہتے تھے۔ کینسٹ مشن پلان کا یہ وہی اصل ہوتا تھا ان کی چوری کوششیں آخر تک اس کے گرد گھومتی تھیں۔ مسلم لیگ پاکستان کی آزادی ملک کے حاکم

چیز پر رفاہی نہ تھی۔ اور دونوں کی شہزادہ طہقین پر سے ملک کی قضا پر چھائی ہوئی تھیں ان دونوں کو کسی مفصلہ شجر پر جمع کر دینا جوئے شیر لانے کے مترادف تھا۔ اس زمانہ کے وائس رائے نے بعد ازاں یوں اس منجھی کو سمجھانے میں کامیاب ہو سکے۔

وزیرِ ہندو سٹر ایبلی نے حالات کا جائزہ لے کر لارڈ ایبلی کو واپس بلا لیے اور ان کی جگہ اڈا ماؤنٹ بیٹن کو دوسرے ہندو بادشاہوں سے پہلے بھی ہندوستان میں کافی رہ چکے تھے اور دوسری جنگِ عظیم کے بعد ملک کے قرضوں کی عظیم اور پختہ نمبر کے پرانے دوست تھے۔

### آخری وائس رائے ہند اور تقسیمِ ملک

اس وقت تک اس باب میں جو تجویز لکھا گیا ہے وہ اصل متعدد کی تشبیہ تھی۔ تقسیمِ ملک اور بنگالہ پاکستان چونکہ آخری وائس رائے ہند اڈا ماؤنٹ بیٹن نے ذریعہ صرف چند ماہ کے بعد عمل میں آیا ہے اور ان کے حالات و واقعات اصل مفصلہ سمجھتے میں خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ اس لئے اس معاملہ کا اکثر مبادیہ میں نے لارڈ ماؤنٹ بیٹن کی اس فائزیت لیا ہے جس کو ان کے پرنسپل طاقتور کیمبل چانسن نے مضبوط کیا۔ اور پرنسپل احمد صاحب ایم اے نے خود اس ترجمہ کر کے ”ہندو لارڈ ماؤنٹ بیٹن“ کے نام سے منایا کر لیا ہے۔ مسٹر جیمس نے اس کتاب کے آخر میں اپنی ایک تقریر پوری کی ہے جو درحقیقت اس چوری ذرا غلطی کا خلاصہ ہے۔ اس میں درج کیا ہے کہ

”۲۰ فروری ۱۹۴۷ء کو اڈا ماؤنٹ بیٹن کے وائس رائے کے عہدہ کا اعلان کر دیا

ہوئے (برطانوی وزیرِ ہند) مسٹر ایبلی نے کہا تھا کہ میں اس طرح برطانوی ہند کی حکومت کی ذمہ داری کو ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں سونپ دے رہا ہوں جو ہندوستان کے مستقبل کی تردید اور کامرواری کی ضمانت ہوگی۔ ساتھ ہی مسٹر ایبلی نے حسین وقت کی ایک شرط رکھی۔ ان کے خیال میں جون ۱۹۴۷ء تک انتخابات منعقد کرنے اور عہدہ پر پہنچنے کے سے یقین وقت بہت ضروری ہے۔ نیز انہوں نے یہ خیال بھی پیش کیا کہ کٹر لیس اور مسلم لیگ یعنی ہندوستان کی ان دونوں پارٹیوں کے لئے یقین وقت دینا کام کرے گا۔ کیونکہ اس سے پیسہ جو بھی تقسیم اٹھایا گیا وہ کام ۴۰ ہفت ہو چکا ہے۔ انھیں وقت اور عمل اور کسی جنگ میں حکومت برطانیہ کی اس پالیسی کا منطقی نتیجہ ہے جس کی روشنی میں انڈین مول سروس نے نے صرفیہ نہ کر دیا تھی تھی۔ عام طور پر چار سو سے زیادہ سالوں کے واسطے داروں کو جگہ ملتی تھی جس

نومبر ۱۹۴۶ء میں قعداد پانسویں روٹی تھی۔

کم و بیش یہی فضا صوبوں میں بھی نظر آنے لگی تھی۔ رفتہ رفتہ برطانوی سینٹرل افسران کی تحقیق سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ۱۹۴۹ء کے بعد ہندوستان کے نظم و نسق پر قابو پانا برطانیہ کے لئے ناممکن ہو جائے گا۔ اس بات پر بھی شکا اظہار کیا گیا کہ اگر ہندوستان کی دونوں بڑی پارٹیوں نے برطانیہ کی پالیسی کی مخالفت کی تو برطانوی پولیس فورس میں اضمحنان کرے گا۔ یہ بات بھی طے شدہ تھی کہ برطانوی شہنشاہیت کو قائم رکھنے کے لئے فوجیوں سے مدد نہیں کی جا سکتی کیونکہ حکومت برطانیہ اور انگلستان کے کوام، اس کی اجازت پر نہیں دیتے۔ لارڈ ماؤنٹ بیٹن جو پالیسی اختیار کرنا چاہتے تھے وہ یہ تھی کہ ۱۹۴۷ء تک پلان تیار کر کے حکومت برطانیہ کے ساتھ اس پر بات چیت کرتے اور جنوری ۱۹۴۸ء تک ہندوستانی لیڈروں کے سامنے پیش کر دیتے۔

ابھی وہ انگلستان میں تھے کہ اس حجبِ بزدلی کو بھٹکاتے ہوئے قرارداد یا گیا لیکن ہندوستان میں قدم رکھتے ہی وہ اس نتیجہ پر پہنچ گئے کہ صورت حال کا تقاضا یہ ہے کہ اختیارات جتنے جلد منتقل کر دیئے جائیں بہتر ہے۔ (الی قول) مسلم لیگی لیڈر مسٹر جناح نے ماؤنٹ بیٹن کو یہی ہی ملاقات میں متنبہ کر دیا تھا کہ اگر بلکہ از جلد قابل قبول سیاسی حل نہ نکالا گیا تو وہ اپنی جانب سے صورت حال پر کنٹرول کرنے کی نیت سے دے سکتے۔ کاترکسی لیڈروں کی طرف سے بھی ایسی ہی وارننگ ملی۔

۱۹۴۷ء سال بھر جس نام نہاد کابینہ مشن پلان پر گفت و شنید ہوتی رہی۔ اس پر طاہریت نہ ہو سکی۔ یعنی ہندوستان میں وحدانی طرز حکومت قائم کرنے کی یا آخری کوشش جس کی بنیاد صوبوں اور گروپوں پر رکھی گئی تھی۔ گروپ اسے میں نواب آبادی ہندوستان کا نقشہ تھا اور گروپ بی میں ہندی میں علی اتر تریب مغربی اور مشرقی پاکستان کا نقشہ پیش کیا گیا تھا۔ لیکن یہ عقیم ایجنڈے بھی تصدیقات کی بجائے چلے گئے۔ ہندوستان میں ہماری تہذیب اور تنظیمی کامیابی کا سب سے بڑا ارتقاء اتحاد و یکجہالت تھا لیکن مارچ ۱۹۴۷ء میں جب حالات ایک دم سے تشویشناک ہو گئے تو ہر سے سانس دہنی راستے رو گئے تھے۔ پاکستان یا آخری خبری۔

لارڈ اسے نے ہماری پوزیشن کی مثالیں سندر میں چھنے ہوئے اس جہاز سے دی

جس پر ہم کا بعض تو ہیں لیکن عرصہ شعول کی نذر ہو رہا ہے اور تہہ نہ نہ میں جنگی سامان ہے۔ ماؤنٹ بشن کی تہزہوں کی ڈپلومیسی، مزم اور مسلسل جدوجہد کے بعد ۳ جون ۱۹۷۱ء کا پلان اصولاً مان لیا گیا۔ (عہدہ دار ماؤنٹ بشن میں ۲۴-۲۵-۱۹۷۱ء)

مسٹر جانسن کی مذکورہ تقریر میں تقسیم ملک کے ابتدائی حالات، برطانیہ کا ہندوستان کو چھوڑنے پر مجبور ہونا اور جلد سے جلد اس کی ذمہ داری ہندوستان پر ڈال کر سبکدوش ہونے کی کوشش، کانگر میں اور سسٹم ایک میں مخالفت کی جدوجہد، کینٹیشن پلان اور اس کے وحدانی طرز حکومت کی ناکامی پھر ۳ جون ۱۹۷۱ء کے جہد پلان کی مشفقہ کامیابی پوری، مخالفت کے ساتھ دستاویزی حیثیت میں معلوم ہوئی۔

وہ معاہدہ جس پر ملک تقسیم ہو کر پاکستان بنا

اب دیکھنا یہ ہے کہ ۳ جون ۱۹۷۱ء کا وہ پلان جو ہندوستان کی (دونوں پارٹیوں کے اتفاق سے پاس ہوا اور انگریز نے اس کے ماتحت اختیارات (دونوں حصوں کے سپروائزر کے ہونے پر) اس کے متعلق مسٹر جانسن نے تو اتنا اجمال لکھا ہے کہ

”پلان کی تین خصوصیات تھیں اول یہ کہ تقسیم در تقسیم ہوگی۔ بنگال اور پنجاب کو ہندوستان یا پاکستان میں شامل ہونے پہلے ہی اپنی اپنی تقسیم کے فیصلہ کا حق دے دیا گیا۔ مسٹر جناح نے اگرچہ اس اقدام کے الیہ کی طرف اشارہ کیا مگر وہ بھی اس منطق میں مزامنہ نہ ہو سکے۔ کچھ دنوں تک تو بنگال میں میسجی کی تحریک چلتی رہی لیکن وقت کے ساتھ ساتھ یہ تحریک سرو پڑتی گئی۔

تقسیم کی وجہ سے مغربی اور مشرقی پاکستان کے درمیان تقریباً آٹھ سو میل کا فاصلہ ہو گیا۔

دویم یہ کہ اس پلان نے حصوں کو بھی تقسیم کر دیا۔ اس کی وجہ پنجاب کی تقسیم تھی۔ پنجاب کی تقسیم پر خود کھ لیز رہیں نے اصرار کیا تھا۔ ان کے اس رویہ کی شدت پر ماؤنٹ بشن کو تعجب بھی ہوا کیونکہ انہیں ناقابل تلافی نقصانات اٹھانے پڑے تھے۔ تیسری خصوصیت تھی وہ دو آبادیات۔ کئی وجود کی بنا پر اس کی حکمت عملی سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (عہدہ دار ماؤنٹ بشن میں ۲۶)

مسٹر جانسن کے اس پلان سے مذکورہ پلان کی کچھ خصوصیات تو معلوم ہو گئیں مگر مکمل معاہدہ جو



## معاہدہ پاکستان میں سکھوں کی شمولیت

یہاں یہ بات بھی قریں ذکر ہے کہ اگرچہ مسلسل تلخ و شنیہ اور مٹی و مٹی کی رو سے ملک کی تقسیم کا نگرین اور مسلم لیگ کے اہمیان ہونا قرار پایا تھا مگر اور ڈیٹیشن نے اپنی حکمت عملی سے معاہدہ پاکستان میں سکھوں کا بھی ایک نمائندہ وفد کو لے لیا تھا۔ اس طرح یہ معاہدہ مسلمان، ہندوؤں اور سکھوں کا مشترک معاہدہ ہے۔

وہی لپا سین کی یہ کتاب "ہندوستان میں قوموں کا اتحاد" انگریز کی زبان میں ہے اور یہ معاہدہ بھی انگریز کی ہی میں لکھا گیا ہے۔ یہاں اس کا ترجمہ اردو میں لکھا گیا ہے۔

## ترجمہ منشور مذکور بزبان اردو

## وہ منشور جو حکومت ہند نے ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء کو جاری کیا

صور ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء بروز شنبہ بوقت پانچ بجے شام "تقسیم ہند" (جس میں ہندو، بلوچ، سکھ بھی شامل تھے) کی ایک میٹنگ منعقد ہوئی، جس میں سکھوں نے مندوچہ ذیل بیان جاری کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس مجلس میں مندوچہ ذیل حضرات موجود تھے:-

صدر: پدیشی سین رائے گورنمنٹ آف ہندیا

"مندوچہ حکومت ہند کی طرف سے اعزّت و اب سردار دلہا پورن پیل اور عزّت اب ذاکر راجند پور"۔

آئندہ حکومت پاکستان کی طرف سے: "سرجنل اور عزّت اب مسٹریٹ علی خان

سکھ حضرات کی طرف سے: عزّت اب سردار بلوچ سنگھ

برکاد کے ادارہ گورنمنٹ ہند و خود مختار حکومتوں کے وجود میں آنے کا فوری فیصلہ ہو چکا ہے۔ تقسیم ہند کو تسلیم کرنے والی حکومتوں کی طرف سے یہ اعلان کرتی ہے کہ دونوں سینے ہر حال میں پیچہ کرنے کا فیصلہ کر رہی ہیں۔ جن شرائط کے تمام کام انجام پا چکے ہیں وہ ان کے مطابق تھے۔ فوری طور پر ان امور پر قابو پا جائے۔

انگریزوں اور مسلم لیگ دونوں پسے ہیں اس بات کی ضمانت دے چکی ہیں کہ حکومتوں کے تہہ کے بعد اقلیتوں کے ساتھ رعایت اور مساویانہ سلوک کیا جائے گا۔ جو نئے دانی دونوں

حکومتیں اس موقع پر اپنی ان یقین دہانیوں کا دوبارہ اعادہ کرتی ہیں۔

ان دونوں حکومتوں کا مسلح نظریہ ہے کہ یہ مذہب، ذات و صنف کا لحاظ کئے بغیر اپنے تمام شہریوں کے ہی برائے صاف حقوق کی حفاظت کریں گی۔ جہاں تک عام شہری حقوق کا تعلق ہے، ان کے اعتبار سے تمام شہری برابر ہوں گے۔ اور یہ دونوں حکومتیں اپنے لئے دائرہ اختیار میں عوام کو اپنے حقوق آزادی کے ساتھ استعمال کئے جانے کی ضمانت دیں گی۔ مثلاً یہ کہ ہر شخص کو تقریر و تحریر کی اجازت ہوگی، ہر شخص کو انجمنیں بنانے، اپنے اپنے طریقے کی عبادت کرنے اور اپنی زبان و ثقافت کی حفاظت کا حق ہوگا۔

دونوں حکومتیں اس بات کی ذمہ داری بھی لیتی ہیں کہ ان لوگوں کے خلاف کوئی امتیازی سلوک نہیں کریں گی جو ۱۵ اگست سے پہلے سیاسی طور پر ان کے مخالف رہ چکے ہوں۔

دونوں حکومتیں اپنے اپنے شہریوں کی حفاظت کی جو ضمانت دے رہی ہیں اس میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ملک کے کسی بھی حصہ میں کسی قسم کے تشدد و نا اقدام کو برداشت نہیں کیا جائے گا۔ خواہ حالات کیسے یہ کیوں نہ ہوں۔

دونوں حکومتیں اس کو جان کید و قتل کہہ دینا چاہتی ہیں کہ اس سمجھوتے میں وہ دونوں قطعی متحد ہیں۔

تقسیم کے وقت حالات میں جو انقلاب رونما ہو گا اس کے پیش نظر پنجاب میں امن و امان قائم رکھنے کے لئے دونوں حکومتیں اس بات پر متفق ہوئی ہیں کہ اس کے لئے یکم اگست سے ایک مخصوص ذاتی حکومت بنائی جائے جو سیالکوٹ، گوجرانوالہ، شیخوپورہ، نال، پور، منٹگمری، لاہور، امرتسر، گورداسپور، نہ شیار پور، ہالندھر، فیروز پور اور لدھیانہ کے شہری، مثلاًغ کو منہاں رکھے۔

مذکورہ بالا مقصد کے لئے دونوں حکومتوں کے اتفاق سے سید جزل ریس کو ملٹری کمانڈر منتخب کر دیا گیا ہے اور ریکلیمز فرمگر سنگھ کو نڈیا کی طرف سے اور کرمل محمد ایوب خان کو پاکستان کی طرف سے ان کے ساتھ بحیثیت مشیر ملحق کر دیا گیا ہے۔

۱۵ اگست کے بعد سید جزل ریس ان علاقوں میں ملکی طور پر دونوں ریاستوں کی فوج کو کنٹرول کریں گے اور اس سلسلے میں سپریم کمانڈر اور متحدہ دفاعی کونسل کے واسطے سے دونوں حکومتوں کو جواب دہ ہوں گے۔

اگر ان دونوں شخصوں نے ضروری سمجھ تو اسی قسم کی ایک تقسیم بحال کے اندر بھی قائم کرنے



میں ایس وچیشن نہیں کیا جائے گا۔

دونوں حکومتوں نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ حد بندی کمیشن کی تمام سفارشات کو قبول کر لیں گی، خواہ وہ کچھ ہوں۔

حد بندی کمیشن کا کام آج کل پور ہے، اگر ایس اپنے فرائض قابل اطمینان طور پر نبھالنے دیتا ہے تو ضروری ہے کہ اس دوران ان پر کسی ایسی تحریر و تقریر سے جس تک عوام کی رسائی ہو سکے، روکنا نہ ڈالا جائے، اور بائیکاٹ، ڈائریکٹ ایکشن یا دوسری ظلم، انداز چیزوں کی دھمکیاں دینے سے کامل اجتناب کرنا جائے۔

دونوں حکومتیں اس مقصد کے لئے مناسب اقدامات کریں گی اور جیسے ہی حد بندی کمیشن اپنی سفارشات کا اعلان کرے گا دونوں حکومتیں ان پر فوراً عملوں کے ساتھ عمل شروع کر دیں گی۔  
دیکھئے کتاب "ہندوستان میں قوموں کا تبادلہ" مصنفہ وی پٹا سہن (ص ۹۹، ۱۰۰)

## ارضی پاکستان کے شرعی احکام

مذکورہ سہایت قضایات سے معلوم ہو چکا ہے کہ پاکستان کا وجود ایک ایسے معاہدہ پر مبنی ہے جس میں ہندوؤں سکھوں اور مسلمانوں نے متفقہ طور پر پاکستان و ہندوستان کی دونوں مملکتوں میں نئے والی تعلیم کے لئے، جان، مال، آبرو و شہری حقوق کی مکمل حفاظت کی ضمانت دی ہے اور سہ دینہ سلوک کا معاہدہ کیا ہے۔

اور یہ معاہدہ اگرچہ دستاویزی صورت میں متفقہ معاہدہ کی حیثیت سے ۲۳ جون ۱۹۴۷ء کے بعد عمل میں آیا ہے لیکن امور مذکورہ کی ضمانت کے طرعات مسلم لیگ، ہر کانگریس دفینوں پر زبیاں اس سے پہلے بھی بار بار کرتی رہتی ہیں اور مسلم لیگ کی تجویز پاکستان ۱۹۴۷ء میں بھی یہ چیزیں پہلے سے موجود تھیں۔ اور پھر تقسیم ملک کے بعد بھی دونوں مملکتوں کی طرف سے اس طرح کے اعلانات ہوتے رہے اور آج بھی (معاہدہ کے) الفاظ کی حد تک کسی فریق کو اس سے انکار نہیں۔

## ہندوؤں اور سکھوں کی طرف سے عہد شکنی

معی طور پر عام شندھوں در سندھوں نے معاہدہ سے پہلے ہی مسلم نول پر طرح طرح کے مظالم قتل و غارتگری کا سلسلہ پورے ملک میں شروع کیا ہوا تھا۔ معاہدہ کے بعد اس کا اثر نینے کے

بجائے ان کے نہ دولت و انفس کی آگ ہو، بجز انھی۔ خصوصاً شہری پنجاب، موہلی، مہرو دون اور ان کے اطراف میں جو سدا ہواؤں کے قون کی ہوتی تھیں، وہ شاید تاریخ عالم میں ان کی نظیر نہ ملے گی۔ حکومت ہند کی طرف سے یہ سدا بار، رہوتا رہا کہ عوام میں اشتعال ہے حکومت اس پر قابو نہیں پاسکتی۔ آخر پاکستانی پنجاب میں بھی اس کا رد عمل جو ابلی حملہ کی صورت میں ظاہر ہوا اور طریقوں سے تباہ آبادی ایک نثر آخری کی صورت میں ہوئے لگے۔

سات آٹھ ماہ کے بعد قحط و غارتگری کے بڑے فروع ہوئے اور دونوں حکومتوں کا نظم و نسق ہموار ہوا تو پھر دونوں حکومتوں کی طرف سے اپنے اپنے باشندگان ملک کے اطمینان کے لئے بیان۔ اس اور حقوق کی حفاظت کی ضمانت کے اعلا مات ہوئے اور بالآخر دونوں طرف کے باشندگان ملک ان اعلا مات پر مطمئن ہو گئے۔ اس لئے عام باشندگان ملک کے ساتھ یہ معاہدہ قائم اور نافذ رہا۔

### عام باشندگان ملک کی اراضی کے احکام بدستور سابق رہے

معلوم ہوا کہ اس معاہدہ کی رو سے پاکستان بننے کے بعد ہر شخص اپنے اپنے اموال محفوظ اور غیر متحرک بدستور سابق۔ ملک امتداد رہا۔ ملک کی تقسیم سے نہ کسی مسلم یا غیر مسلم کی املاک متاثر ہوئی اور نہ زمین و غیرہ کے معاہدات یا ان کے تمدن پاکستان پر اس کا کوئی اثر پڑا۔ بلکہ انگریز کی مدد میں جو شخص جس چیز کا مالک یا اس پر کسی معاہدہ کی حیثیت سے متصرف تھا وہ ملک اور معاہدات بدستور سابق قائم رہے اس میں چارے باشندگان ملک مسلم اور غیر مسلم سب کا ایک ہی حکم ہے۔ اور انگریز کی مدد میں اراضی ہندوستان کے جو احکام بدستور سابق رہے سب میں یکساں رہے۔ سب ہندوستان و پاکستان دونوں میں شری حیثیت سے بدستور قائم رہے۔

ایہ تقسیم ملک نئے وقتہ بڑی بھاری تعداد میں ہندوستان کے مسلمان پاکستان کی طرف سے بہت سے غیر مسلم ہندوستان کی طرف منتقل ہوئے۔ ان جنگل ان سبب پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں جن کی وجہ سے بدلتے ملک وطن اور ہجرت پر مجبور ہوئے تھے متعلقہ احکام کا ان سبب سے تعلق نہیں۔

احکام کا تعلق اس امر سے ہے کہ یہ تباہ آبادی کسی معاہدہ اور معاہدے کے تحت نہیں ہوا نہ وہ دونوں حکومتوں کے کوئی ایک معاہدہ نہ تھا نہ جو میں نے کوئی معاہدہ اور معاہدے کی صورت میں ایک تھی بلکہ ایک مضطرب اور افراتفری کی حالت میں یہ اٹھو اور تباہ آبادی میں آیا۔ دونوں

طرف کے تارکین وطن نے اپنے اصول غیر منقولہ اپنے سابق وطن میں پھوڑے اور بہت سے لوگوں کے کچھ اصول منقول بھی وہیں رہے۔

شرعی حیثیت سے خود طلب اور تفصیل طلب وہ اصول منقولہ اور غیر منقولہ ہیں جو تارکین وطن نے اپنے اوطان میں چھوڑ گئے ہیں، جن کو آج کل کی اصطلاح میں متروکہ جائیداد کا نام دیا جاتا ہے کہ ان کی شرعی اور فقہی حیثیت کیا ہے۔ ان میں تصرف کرنے کا حق کس کو اور کیا ہے۔

## متروکہ جائیدادوں کے احکام

اس سلسلہ میں ہماری بحث تحقیق کا زیادہ تعلق ان اصول سے ہے جو غیر مسلم پاکستان میں چھوڑ گئے۔ کیونکہ ہمارے تعارف میں صرف وہی اصول ہے اور حکومت پاکستان کے احکام نافذ نہیں ہیں ہماری ہوسکتے ہیں۔ آخر میں ہندوستانی مسلمانوں کی متروکہ جائیداد کا اتفاق ہو گئے ہیں۔ اس کتاب کے پیچھے باب الفصول الماضی فی احکام الارواحی میں آپ تفصیل سے معلوم کر چکے ہیں کہ مسلمانوں کو غیر مسلموں سے جو اصول حاصل ہوتے ہیں وہ دو قسم پر ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ جہاد کے ذریعہ ان سے حاصل کئے گئے ہیں ان کا اصطلاحی نام مال فہم ہے۔ دوسرے وہ جو بغیر جنگ کے حاصل ہوں ان کو اصطلاح میں ملل گئے کہا جاتا ہے اور ان دونوں قسموں کے اصول کے احکام شرعیہ مختلف ہیں۔

اس باب کی ابتدائی تفصیلات میں یہ بات ظاہر ہو چکی ہے کہ پاکستان میں جو زمین چائیداد وغیرہ غیر مسلم چھوڑ گئے ہیں وہ کسی جنگ کے ذریعہ ان سے حاصل نہیں کی گئی اس لئے ان کا شمار دوسری قسم کے مال فہم میں ہوگا۔

باب اول میں عموماً سب اصول اور عید نکلا گیا کہ غیر مسلموں کی وہ املاک جو ان سے بغیر جنگ کے حاصل ہوں ان میں اثر ان غیر مسلموں سے کچھ شرائط پر مسلح ہوتی ہے تو ان شرائط کی پابندی لازمی ہوگی۔ نہ موجود حکمران ان کی خلاف ورزی کر سکتے ہیں اور نہ آئندہ آنے والے۔ لیکن وہی زیر بحث صورت ان لئے مختلف ہے کہ یہ پالا آ یا کہ نہ دونوں حکمتوں کی کسی قرار دے مانتے ہو، نہ ابتدا، نہ ہندوستان، پاکستان کی دونوں صورتوں کے مابین اس معاملہ میں کوئی معامدہ ہو، نہ اگر وہی طریقہ ہی رہے۔ اگلے غیر مسلموں نے متروکہ ممالک دار برائی صورت پاکستان نے چھوڑ دی وہ ان کے متعلق کسی معامدہ اور معامدہ کی صورت ہی بلکہ امر باغی کی

کی حالت میں ان کو ادا دینے سے منع نہیں۔ اس لئے اموال منقولہ تو نظم فی ہوا کر ملک بیت المال ہو گئے اور غیر منقولہ جامید اور راضی وغیرہ بیت المال میں شامل ہو گئی جس کا منقص بیان باب اول کے عنوان اور راضی بیت المال کے تحت میں بحوالہ کتاب الخراج اپنی پوسٹ و شامی باب العشر والخراج میں آچکا ہے۔ اسی میں یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ راضی بیت المال میں اسلامی حکومت کو بہت سے اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ جن میں ایک یہ بھی ہے کہ ان کو کھرا یا جزا مستحقین و غنایاں سے تقسیم کر دے یا ان لوگوں کو دے دے جن کی خدمات اسلامی جہود تعلیم، تبلیغ وغیرہ میں مصروف ہیں۔ اب پہلے اموال منقولہ کے احکام بیان کئے جاتے ہیں اس کے بعد متروکہ راضی کے احکام کو بیان ہوگا۔

### متروکہ اموال منقولہ کے احکام

مسئلہ (۱) غیر مسلم اموال منقولہ استغنیٰ سے یا مکان، دکان، فرنیچر وغیرہ اپنے جانے سے پہلے کسی کافر و غنہ کر گئے وہ اس کی ملک خاص ہو گئی اس میں حکومت سے یا کسی اور شخص کو کسی قسم کے تصرف کا حق نہیں۔

مسئلہ (۲) اسی طرح جو اموال منقولہ انہوں نے اپنے جانے سے پہلے کسی کو اپنی خوشی سے ہبہ کر دیے وہ بھی ان کا مالک ہو گیا۔ بشرطیکہ یہ ہبہ کسی نابالغ و پاؤ کے اور بچہ نہ ہو اور۔

مسئلہ (۳) غنوں میں حکومت یا کسٹن کو یہ حق ہے کہ وہی حج و عمرہ سے ثبوت طلب کرے اگر ثبوت شرعی نہ ملے تو یہاں اس سے مل کر بیت المال میں جمع کر لے۔

مسئلہ (۴) حج و عمرہ ہی شخص کا معتبر ہے جو اپنے جانے سے پہلے کسی کو حج یا عمرہ شرعی کا عہدہ کے موافق کر گیا اور کسی کا شرعی ثبوت موجود ہے، یہاں سے ترک وطن کر کے چلے جانے کے بعد قطع تجارت سے یا کسی دوسرے ذریعہ سے اگر حج و عمرہ یہ ہبہ کرے وہ معتبر نہیں کیونکہ ترک وطن کرتے ہی وہ اموال اس کی ملک سے نکل کر مال فنی بن گئے اس کا اختیار ختم ہو چکا۔

مسئلہ (۵) جس منقولہ، مان کے کسی کافر و غنہ یا ہبہ کرنے کا شرعی ثبوت نہ ہو وہ جب شرعی اختیار سے بیت المال کی ملک ہے۔ اس میں بغیر اجازت حکومت پاکستان کسی کو مالک بن بیٹھنے سے منع ہے۔ یا فروخت کرنے کا شرعی حق نہیں۔

مسئلہ (۶) حکومت یا اسان ایسے اموال غریبوں، محتاجوں، یتیموں، یتیموں اور یتیم اور ملکی خدمات کرنے والوں کو دے سکتی ہے۔ اگر ایسے لوگوں نے سوال مذکور میں سے کچھ یا کچھ پر بغیر اجازت

عکسیت کے تصرف کر لیا تو ضابطہ کی رو سے وہ بھی درست نہیں لیکن اگر حق اور منیثیت سے زیادہ کا سامنا نہیں ہے تو ایسا پر عافی ہے۔ (کسادِ کربہ، الفتۃ، ۱، ص ۱۰۱)۔

مسئلہ (۲) جو شخص بھارت بیت المال مندرجہ مسئلہ ۱ میں سے نہیں یا اس نے اپنے حق اور حیثیت سے زیادہ کمال لے لیا ہے اس پر وجہ ہے کہ مال خائف حق لیا اور استعمال کیا ہے اگر وہ عین سوچ رہا ہے تو حکومت کو واپس کر دے یا خود کسی غریب مستحق کو دے اور اگر فخر ہو چکا ہے تو اسکی قیمت فقراء و مساکین میں تقسیم کر دے اور جب تک وہ ایسا نہ کرے گا مافیہ قیمت میں جبری کمرے کا مجرم ہو گا جو عام پزیرائی سے زیادہ شدید جرم و گناہ ہے۔ احادیث صحیحہ میں اس پر شدید وعیدیں آئی ہیں۔

متروکہ اراضی کے احکام شرعیہ

میں ان کے تحت ان اراضی کے احکام کئے جائیں گے جو وقف نہیں۔ اوقاف کا حکم باب پنجم میں مستقل آئے گا۔ مسئلہ غیر مسلم دارمین وطن نے جو زمین چاہیہ ادا کرنے سے ملے ہوئے فروخت یا ہبہ کر دی ہیں اور بیع و شراء یا ہبہ کے شرعی شرائط کی پوری تکمیل کر دی ہے اور اس پر شرعی حیثیت بھی شہادت اور دستاویز کے ذریعہ موجود ہے، ان لوگوں کی ملک ہو گئی، مینوس نے ان کو فیہ مسلوس سے خرچہ لیا ہے، بغیر کسی دباؤ کے بغیر یہ معاملہ کر کے اس پر قبضہ بھی ان کے سامنے لے لیا ہے مینہ جس بیع کی شرائط تکمیل نہیں ہوئی یا جس ہبہ پر قبضہ ان کے یہودی موجود ہو۔ تو ہونے نہیں لیا کہ وہ شرعاً معتبر نہیں۔

باقی ارض متروکے چین کی فتح، عہدہ بہت نہیں یا عمل نہیں وہ سب ارضییت و فانی میرد داخل ہیں جن میں حکومت پاکستان کو ختم شدہ دوسرے ممالک و امارت کے یہ بھی، اختیار حاصل ہے کہ وہ ممالک حاجت میں تقسیم کر دے۔

متروکہ اراضی کے متعلق دونوں حکومتوں کا معاہدہ

تقسیم ہند کے بعد اوائل میں جب ترک و غنیم کا سلسلہ دونوں طرف سے طغوانی صدرت میں پل رہا تھا تو پاکستان و ہندوستان کی دونوں حکومتوں نے یہ معنود کرنا چاہا کہ جو چیزیں کوئی شخص

[illegible]

مجبور کر دیا ہے وہ اسی کی ملک پر رکھی جائیں اور دونوں حکومتوں نے اپنے اپنے ملک میں سترہ کوہ اور اس کی حفاظت کے لئے سٹوڈین (امین) لے چکے تھے تو تم کر دینے۔ جس کے فرائض میں یہ داخل تھا کہ یہ شخص کی سترہ کوہ اشیا، حقوق اور غیر حقوق کو اپنے قبضے میں لے کر محفوظ رکھے۔ ان کو اگر کریم پر دے یہ ضرور عدا راضی میں کاشت کرے تو ان کی آمدنی بھی مالک محفوظ رکھے۔

دونوں طرف سے یہ معاملات ۱۸۹۸ء جنوری ۱۹۳۹ء میں دونوں حکومتوں کے اخبارات و جرائد میں نشر ہوئے۔ اس معاہدہ کا حاصل یہ تھا کہ دونوں طرف کی سترہ کوہ جائیدادوں کے جاہلہ کی کوئی صورت باقی قرار دے کے زیرِ یہ کی جائے گی۔ شرعی اصول اور راضی جن کا ذکر اس کتاب کے باب اول میں آچکا ہے ان میں اراضی مذکورہ کے حقوق جو شرعی اختیارات حکومت پاکستان کو حاصل ہوئے تھے ان کی وسعت میں یہ صورت بھی داخل تھی کہ ایسا تہذیب جائیداد منظور کر لے۔

### ہندوستان میں گورنمنٹ کی طرف سے معاہدہ کی خلاف ورزی

اس معاہدہ کا تقاضا یہ تھا کہ تارکین وطن کو اپنی جائیداد و اسباب کا مالک بدستور قرار دیا گیا تو ان کو یہ موقع بھی دیا جاسا کہ اگر وہ واپس آ کر اپنی جائیداد وغیرہ سے خود نفع اٹھانا چاہیں یا فروخت کرنا چاہیں تو کر سکیں۔ لیکن حکومت ہند نے معاہدہ مذکورہ کے پانچ ان ما بعد جون ۱۹۳۹ء میں اس آمدورفت پر اول بدریہ پرست اور پھر باقاعدہ وہ اسسٹنٹ کے ذریعہ پابندی لگا دی جس کے نتیجہ میں لوگان راضی اپنی قیمت سے اتفاق حاصل کرنے پر قادر نہ رہے۔

حکومت پاکستان نے یہ صورت حال دیکھ کر پاکستان میں مل جائے گا اور پھر وہ اسلیم نافذ کر دیا۔ اس عمل سے اس معاہدہ ۱۹۳۹ء ایک زد پڑی۔

### دوسری خلاف ورزی

اس معاہدہ کا حقیق صرف ان علاقوں سے تھا جہاں سے فرانسی کے زمانہ میں تباہی کا جزا حصہ چلا گیا جیسے ہندوستان میں شرقی پنجاب اور برہہ دون وغیرہ اور پاکستان میں صوبہ پنجاب و سرحد وغیرہ جن کی تفصیلات فریقین میں طے شد تھی جس کا حاصل یہ تھا کہ صرف ان طے شدہ علاقوں کی سترہ کوہ اراضی وغیرہ سٹوڈین کے قبضہ میں لی جائیں۔ دوسرے علاقوں سے اگر کوئی مسلمان پاکستان آ جائے تو اس کی وہی اشیاء ہو جو کسی دوسرے ملک میں چلے جانے کی حیثیت ہوتی ہے کہ ان کی ادائیگ بدستور باقی اور خود انہی کے تصرف میں باقی ہیں۔ دو سبب چاہیں خود

آ کر ان میں تصرف کریں یا نہ کریں کسی دو گنہ جتنے کے ان کا انتظام کریں۔

لیکن حکومت ہند نے خلاف یہ اقدام کسٹومین کے قانون کو پورے ہندوستان میں عام کر دیا۔ جہاں سے کوئی مسلمان پرکھن گئی اس کی جائیداد وغیرہ پر کسٹومین نے قبضہ کر لیا۔ جائیدادیں اسے بھی پیش آئے کہ جس شخص کا زادہ پاکستان چلے جائے گا محسوس کیا گیا تو اس کے موجودہ سونے ہوئے اس کی جائیداد پر قبضہ کرنے اور اس کو جلد نکال دینے کی کوشش کی گئی۔ جو اپنی کاروائی کے طور پر پاکستان بھی ان کے احوال عام کر رہا۔

## تیسری خلاف ورزی اور مکمل عہد شکنی

کچھ عرصے بعد حکومت ہند نے مسلمانوں کی تمام ستر واک چھوڑ دی اور مسلمانوں کا گناہ حیثیت سے ہندوؤں میں اپنی مساویہ کے مطابق تقسیم کر دیا۔

اس وقت وہ مقام دہلی صوبہ پر فوج لگایا اور جہاں جاگیردار کے پیش نظر کسٹومین کا تصرف ہے وہی وہ کردہ گیا۔ حکومت پاکستان بھی اس پر مجبور ہوئی کہ جہاں جاگیردار کے تصور کو ختم کر دے۔

## پاکستان میں اراضی متروکہ کی تقسیم

شرعی حیثیت سے مندرجہ مذکور نوٹ جانے کے بعد یہ اراضی متروکہ پھر اپنی سرحدی حیثیت میں اراضی بیت وصال بن گئی جن میں حکومت پاکستان کو مختلف قسم کے اختیارات تھے۔ حکومت پاکستان نے قرین انصاف اس کو سمجھا کہ پاکستان کی اراضی متروکہ انہیں لوگوں کو دی جائے گی جن کی جائیدادیں ہندوستان میں رہ گئی تھیں۔ شرعی حیثیت سے یہ لوگ جہول یا مضافہ نہیں تھا کیونکہ شرعی قواعد کی رو سے اس پر مضافہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ۔

(الف) مضافہ دو قسموں کے درمیان لین دین کا نام ہے۔ یہاں پاکستان میں سرحدی پیر حکومت پاکستان نہیں ہے۔ ہاں جس کو مضافہ کیا جائے۔

(ب) مضافہ فریقین کی رضامندی سے طے شدہ شرائط کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ یہاں ہر جہاز اس میں کوئی دخل نہیں۔ حکومت نے جو سب قوم کو دیہ اور جس صورت سے رہا ہے۔ دیا ہے اس پر مجبور اور پابند ہے۔

پھر حکومت پاکستان۔ یعنی اس میں بار بار تبدیلیاں کریں، کبھی ٹھنایا کبھی بڑھایا۔ دینے کے

جدد انہیں لے لیا۔ اگر معاوضہ حقیقی معنی میں نہ تو بلا وقت مندی مہاجرین کے یہ تبدیلیاں اور ایسی نہ ہوتی۔

اس لئے شرعی قواعد کی رہ سے مہاجرین میں یہ تقسیم امر امنی حقیقی معنی کے اعتبار سے معاوضہ کی طرف سے اٹل نہیں ہونے لگی۔ بلکہ حکومت کی طرف سے عطا مستحق ہے جس کا حکومت کو امر امنی سے اہمال میں پورا حق ہے اور بلاشبہ مہاجرین اس لئے پورے مستحق ہیں۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ حکومت پاکستان نے جب یہاں طور پر یہ سے کر دیا کہ سرحد کو امر امنی مہاجرین میں تقسیم کی جائے تو یہ ظاہر ہے کہ انہوں نے مہاجرین میں ان کی تقسیم کے لئے کوئی اصول کار اور اتسیم بنانا کا غور نہ کیا۔ حکومت کو یہ بھی اختیار تھا کہ مہاجرین کی چھوڑی ہوئی زمینوں سے قطع نظر کر کے ان کی حاجت مندی سمیٹا کر بنائے اور ان کی حاجت مندی کو زیادہ اور کم حاجت والے کو کم دیتی۔ مگر حکومت نے اپنی مساویہ پر یہ طریقہ تقسیم یہ بنایا کہ مہاجرین جو اپنی جائیدادیں ہند میں چھوڑ آئے ہیں ان کے تناسب سے یہاں کی زمینیں ان کو تقسیم کی جائیں۔ اسی لئے مہاجرین سے درخواستیں اور اپنی چھوڑی ہوئی جائیدادوں کی تفصیل طلب کی۔ یہ ظاہر ہے کہ انہوں نے انہوں میں چھوڑی ہوئی زمینوں کو بعد سے تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ اس کام کے لئے اس وقت کا مفکر قائم کرنے اس کی ضمانتیں دینا کا کام کس جو بہت سی سے ثبوت طلب کر کے اس کے مطابق فیصلہ کرے۔

مہاجرین کے لئے دستاویز کی ثبوت پیش کرنا بھی کوئی آسان کام نہ تھا جبکہ ہندوستانی حکومت کا رویہ مہاجرین پاکستان کے ساتھ غیر اہل و نہ رہا ہے تو وہاں سے اپنی جائیدادوں کے کاغذات اور تحریری ثبوت منگوانے کے بس میں نہ تھا۔ اس لئے حکومت پاکستان نے بار بار درخواستیں کی کہ وہ اپنے کاغذات بھی کہے جس سے حکومت پاکستان خود امر امنی سے آگاہ ہو کر ہندو سے طلب کر لے اور اپنی تو اس میں کامیابی پوری نہ ہوئی دوسرے وہاں کا دیکھا کہ بھی تجزیوں اور مشاہدوں سے کامل اعتماد ثابت نہ ہوا۔ اس لئے حکومت پاکستان نے ان معاملات کے مصلحتوں کو ہندوستان کے دستاویز ثبوت پر موقوف نہیں رکھا جبکہ یہ ثبوت نہیں ملا۔ دوسری بات یہ کہ ہندوستان سے بھی کام لیا گیا اور حکومت کی ضمانتوں نے امر امنی کی جس قدر تصدیق کرائی وہ اس شخص کی طرف سے کہ جائیداد کو ہندو کی تھی۔

پھر اس کے باقی ماند جو جائیداد اس کو پاکستان میں دینا تھی اس میں سے ایک تناسب اور یہاں کے حساب فیصدی قائم کیا گیا۔ مثلاً ایک سو روپیہ کے ہاتھ میں چھوڑ دینے جائیں یہ وہ تھی جس کے سبب حکومت کے کاغذات اور معلومات میں اس کو معاوضہ کا کام دیا گیا اور چھوڑ دینے سے معلوم



مستقل تھی۔

لیکن جب حکومت نے اس خطہ مستقل کا معیار متروکہ کر جانید اول کو قرار دیا اور قانون یہ بنادیا کہ جس شخص کی جتنی جائیداد ہندوستان میں چھوڑنا ثابت ہو اس کو اسی تناسب سے یہاں جائیداد دی جائے گی۔ تو اب ہر شخص کے لئے یہاں کی متروکہ جائیداد اسی قدر حلال اور جائز ہو گئی جو مذکورہ معیار کے مطابق حاصل کی گئی ہو۔ جو اس کے خلاف غلط بیانی سے حاصل کی گئی وہ شرعاً اس کے لئے حلال نہیں۔

## حاصل شدہ متروکہ جائیداد کے متعلق چند مسائل

**مسئلہ:** جس شخص نے غلط بیانی کر کے اپنی متروکہ جائیداد واقعہ کے خلاف زیادہ بتائی ہو اور حکومت سے اس کے موافق فیصلہ ہو گیا تو جس قدر زائد جائیداد کے بالقاض یہاں جائیداد حاصل کی ہے وہ ناجائز ہے۔ اس میں کوئی تو یہ ہے کہ یا تو جس قدر زمین غلط بیانی کے نتیجہ میں حاصل کی ہے وہ حکومت کو واپس کر دے۔ یا پھر کسی ایسے شخص کو دے دے جو کسی وجہ سے اپنے حق پانے سے محروم رہا ہے۔ مسئلہ ایسی جائیداد جو کسی نے غلط بیانی کے ذریعہ حاصل کی ہے اگر اس کو کسی دوسرے مسلمان نے بے فہرشی میں خریدا لیا تو یہ اس کے لئے جائز ہے۔

## متروکہ جائیدادوں میں وراثت اور شرکت کے احکام

جبکہ یہ معلوم ہو گیا کہ حکومت پاکستان نے درامی متروکہ کی تنظیم کا معیار ان جائیدادوں کو قرار دیا ہے جو مہاجرین پاکستان ہندوستان میں چھوڑ آئے ہیں اس لئے وراثت و شرکت وغیرہ کے معاملات سے متعلق مسائل ذیل حاصل ہوئے۔

**مسئلہ:** ہندوستان میں چھوڑی ہوئی جائیداد کے بالقاض میں پاکستان میں کوئی جائیداد حاصل کی گئی ہو ان سب لوگوں کا حق سب حصہ ہوگی جو ہندوستان کی متروکہ جائیداد میں کوئی حصہ یا شرکت رکھتے تھے۔ اگرچہ پاکستان میں اس کا کلیم ان میں سے کسی ایک فرد نے صرف اپنے نام سے کیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے حکومت پاکستان نے یہ جائیداد صرف اسی کے نام لکھ دی ہے۔

مثلاً ایک جائیداد جہدی خاندان کے بہت سے افراد میں بحیثیت وراثت مشترک تھی پاکستان میں یا تو سب شریک آئے نہیں یا آئے مگر انہوں نے کلیم نہیں کیا، بلکہ ان میں سے صرف ایک یا دو شخص۔ نے اس پوری جائیداد کا کلیم کیا اور سب خاندان کا کلیم پاکستان کی جائیداد انہی دونوں کے نام ہو گئی تو

شہزادہ وہاں اس چوری پا کر دے۔ مائیک ٹیس ہوں۔ بلکہ صرف اس مقدار کے۔ ایک سو کے  
بے۔ تے دو۔ پنی مترواں جانیدوش معروہ تھے۔ غرض مجھے کی مترواں کہ پاس وہاں اس کی سہیلی اس  
وائے فی روپیہ کے حساب۔ سہ ہوتا ہے تو اس جانیدوش نے یہ وہاں۔ کتب ہوں۔ اے۔ پانی تھیں  
جو تھیں دوسرے دائروں کا تھیں جو کہ نواور دیا اس میں جس کے ہوں یہ تمام سال میں روئے ہوں۔

**مسئلہ** روحِ حیات اگر کسی حرکت یا کارنامہ یا قیام میں پناہ دے گی شریعت و دین و دنیا اور ہر انسان میں ان میں سے صرف ایک شخص نے جو اسے کارنامہ یا قیام دے گا اور اس کے وقت مل جائے گا وہاں ہی وہاں میں بھی وہ سب شریعت و دین کے مطابق شریعت و قیام یا میں گئے جنہوں نے علم نہیں کیا اسلئے چند شریعتوں میں ایک شخص کے گمراہی کی صورت میں جو مصروف تعلیم پر اس شخص نے لے لیں وہ مصروف پر حسد وادب اس کے مصروف تعلیم پر سوال بر ملا ہے۔ البتہ مصروف جو سمجھ کر کسی شریعت نے چاہا اس میں صرف اپنے مصروف تعلیم کے ان کے معاون میں کوئی نہ ہو۔ (واللہ اعلم بالصواب)۔

متبرکہ اراضی میر مساجد اور ان کے احکام

مہاجر تھیں اس پر غلامی، بچہ ہے کہ واپس آئے ہیں خیر مسلموں کی پھرتی دینی اور مہاجر  
 اور اسی بیت المال کے فخر میں جو ان دنوں بطریق یہ ہے کہ حکومت پاکستان ان کی انوکھی  
 ان زمینوں کو باشندگان ملک میں سے بعد از تقسیم بھی کوٹ لیتی ہے اور ان کی ضروریات کے لئے  
 ان میں سے بعد از وفاقی ادارے کو بھی دے سکتی ہے۔ دوسرے مسلمانوں کو ان کے لئے  
 بھی ملتی ہے اس لئے اس کے متعلق ان کا کام ہے، مل گیا

**مسئلہ** جو تہذیب و تمدن کی صورت کے کوئی بھی پادشاہ نے اپنے مسلمانوں کو دیا اور اس پر مسجد یا مدرسہ یا خانقاہ یا ہسپتال یا پوسٹ خانہ یا زور و اثر و اقتدار شرعی سے منکر کیا اس کو اس میں اور بھی بہت کھمار کے تمام اس کو لوہے کے جال میں بند کر دیا۔

**مسئلہ:** اگر مسلمانوں نے غلات یا کسی سمجھنے والی چیز پر عہد کر لیا اور پھر عہد کر کے اسے کھانے سے روک دیا تو اس پر کیا حکم ہے؟

**مسئلہ ۱۸:** مجھے زمیں پر مسجودوں کے منہ دہشتہ ہونے کا حکم مل گیا ہے۔ کیا قرابت کی بنا پر

پر حکومت پاکستان۔ یہ باضابطہ اجازت لئے بغیر کوئی مسجد تعمیر کر دی اور دوران تعمیر میں اور بعد میں حکومت کے وعدہ وار نہ دیکھتے۔ جسے منع نہیں کیا یہیں ملک۔ اس میں باقاعدہ جماعت ہوئے تو قمر وار خیران کا سکوت بھی اس معاملہ میں محکم جازت سمجھا جائے گا اور مسجد شرعی بن جائے گی۔ اس کے بعد اس کو منہدم کرنے کا حق کسی تو نہیں رہتا۔ کیونکہ مواقع ضرورت میں مسجد بنانا ضرور حکومت کے فرائض میں ہے اور یہ زمین اس کا معصرف ہے۔ اس لئے جب مسجد بنائی گئی اور جماعت ہونے لگی تو اب اس کو بنانے کا حق نہیں۔

**مسئلہ:** محکم ان تمام زمینوں کا بھی ہے جو حکومت پاکستان کی ملکیت یعنی اراضی بیت اہل ان جوں خود وہ متروکہ جائیداد نہ ہوں۔ مسئلہ متروکہ زمین اور سرکاری زمینوں کے علاوہ جو زمین کسی مسلمان یا غیر مسلم مقیم پاکستان کی ملک ہیں ان پر مسجد بنانا بغیر اجازت مالک حرام ہے اور اگر اس کی صریح اجازت کے بغیر بنائی گئی ہے تو اس کو اگر زمین خالی کر دیے اور دیس کو تہ واجب ہے پاکستان میں متروکہ زمینوں پر عام طور سے مسلمانوں نے مسجدیں بنائیں۔ علماء نے اس کو نہیں روکا اس سے بہت سے لوگ اس مفاہم میں مبتلا ہو گئے کہ مسجد ایسی چیز ہے کہ اس کو بس کی زمین پر بھی بنا دو مسجد ہو جائے گی۔ اس کا بنانا جائز نہیں ہو گا یہ بالکل غلط ہے۔ جو زمین کسی شخص کی ملک خاص ہے اس پر مسجد بننا بغیر اس کی صریح اجازت کے چرگز جائز نہیں اور اگر کسی نے یہی تو بھی وہ مسجد شرعی نہیں ہوگی۔

**مسئلہ:** اگر حکومت نے کسی متروکہ زمین یا سرکاری زمین پر مسلمانوں کو نماز پڑھنے کی اراضی اجازت دے دی اور یہ واضح کر دیا کہ اس جگہ مستقل مسجد بننا نہیں ہے، صرف عارضی طور پر نماز پڑھنے کی اجازت ہے تو اس میں نماز پڑھنا جماعت ہونے سے یہ جگہ مسجد شرعی نہ بنے گی۔ اسی طرح کسی شخص نے اپنی ملکوت زمین میں اگر عارضی طور پر نماز پڑھنا جماعت ادا کرنے کی اجازت دے دی تو اس سے بھی وہ جگہ مسجد نہیں بنتی۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ اس کے عارضی ہونے کا مکمل ثبوت موجود ہو۔ ورنہ جہاں یہ ہے کہ ایسے حالات میں کہہ لیں کہ یہ جگہ مسجد نہیں ہے تاکہ بعد میں جھگڑے پیش نہ آئیں۔

## ہندوستان میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی کے بعض احکام

یہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ اس باب میں پیش نگران احکام دایمان ہے جو مسلمانوں کے ملکوں پاکستان اور حکومت پاکستان کے شرع اعلیٰ عام ہوتے ہیں۔ کیونکہ ہندوستان میں

مسلمانوں کی متروکہ املاک ہندو گورنمنٹ کے قبضہ میں ہے۔ نئے احکام اسلامی کی پابندی ہے نہ اس کے نئے احکام کی پابندی نہ کرنا کچھ سودا ہے لیکن کچھ احکام وہ بھی ہیں جن کا تعلق مسلمان شہرگان ہندوستان سے ہے اس لئے ان کا بیان کرنا مناسب معلوم ہوا۔

**مسئلہ:** پاکستانی مسلمان جو جاندہ اور املاک ہندوستان میں پھوڑ آئے ہیں اور حکومت ہند نے ان کو ہندو تارکان وطن میں تقسیم کر کے مالکان حقوق دے دیئے ہیں، اب اگر کوئی ہندو مالک زمین اس کو کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت یا بہ کرے تو کیا مسلمان کے لئے ایسی جائیداد کی خریداری اور اس پر قبضہ جائز ہوگا؟

اس سوال کا جواب حضرت امام اعظم جو صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق یہ ہے کہ مسلمان کے لئے اس کی خریداری بالطور ہیہ کے قبضہ جائز ہے۔ (لکھنؤ اسٹیل انڈسٹریز موبائل فیلڈ عندہ کاندھلوی معروضہ علمی، صفحہ ۱۰۸)۔ (رد المحتار، صفحہ ۱۰۸)۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱، صفحہ ۱۰۸)۔

**مسئلہ:** اسی طرح جب مسلمان کی متروکہ جائیداد حکومت کی طرف سے کسی ہندو یا سیکھ وغیرہ کی ملک قرار دے دی گئی تو اس کو بیاد پر گرایہ لینا یا اس کی کاشت میں یا کارخانہ تجارت میں شرکت کرنا مسلمان کے لئے جائز ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

**مسئلہ:** یہ احکام ان راضی کے متعلق ہیں جو وقف نہ ہوں۔

ادقاف کا تھم باب پنجم میں علیحدہ ذکر کیا جائے گا۔ باب چہام تمام ہوا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب پنجم

## اراضی اوقاف کے احکام

اراضی وقف میں کسی فرد یا حکومت کو شرائط وقف کے خلاف تصرف جائز نہیں

ہو زمین کسی عمارت کے لئے وقف کر دی جائے اور وقف کی شرائط میں پورے کر دیئے وہ اس عمارت کی ملک سے نکل جاتی ہے اور کسی دوسرے کی ملک نہیں ہو سکتی بلکہ ایک حیثیت سے وہ ہر اہل راستہ اللہ کی ملک کبھی جاتی ہے۔ اسی لئے خود اس شخص کے لئے اس زمین میں بیع یا ہبہ یا زمین وغیرہ کے تصرفات جائز نہیں رہتے۔ دوسروں کے لئے تو کیا مہربان نہیں ہے

اس کی اصل دو حدیث ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو جب خیبر کی ایک عمارت میں ان کے معتمد غنیمت شریعہ حاصل ہوئی تو آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ میرا محبوب مکان ہے میں اس کو اللہ کے لئے کرنا چاہتا ہوں اس کی جو صورت حضرت پند فرمایا میرا وہ اختیار ملی ہوئے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مشورہ دیا کہ اس کو وقف کر دیں کہ اصل زمین بیع و ہبہ اور ارادت میں منتقل ہونے سے محفوظ رہے اور اس کی آمدنی ہمیشہ ایک قاصدوں میں خرچ ہوگی۔ ہے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس ہدایت کے موافق اس زمین کو وقف کر کے یہ وقف نام لکھوایا۔

لَا بَيْعَ وَلَا تَوْهَبَ وَلَا نَوَاسِثَ نَعَصَفِيْ بِهَا عَلِيٌّ الْفَقْرَاءُ  
وَالْأَكْبَرُ وَالْأَسْفَلُ وَفِي الرِّقَابِ وَالْمَعْرَافَةِ وَفِي سَبِيلِ اللّٰهِ  
وَالضَّعِيفِ لَا حِمَاحَ عَلَيَّ مِنْ بَيْعِهَا أَوْ تَوْهَبِهَا بِلَا مَعْرُوفٍ  
وَأَنْ يَّطْعَمَ مِنْهَا ضَرْفُ عَشْرٍ مَنْحُولٍ مِنْهُ رِئَاسَةٌ بِهِيَ حَقِصَةٌ  
مِنْ أَعْلَافِ مَدْيَنَ نَمُو إِلَيَّ لَا كَأَمْوَاجٍ أَوْ فَرَعُونَ (ابن ماجہ ۱۷۷۷)

ابو اسحاق کی حدیث کی ہے کہ یہ ہے کہ ہر وقت میں تقسیم کیا جائے کہ اللہ ان کی آمدنی

تقرارہ سر نہیں ہر قرآن تلاویں کی آزادی اور مجاہدین کی تسلیل اللہ اور مہمانوں کی ضرورت میں خرچ کی جائے نہ جو شخص اس پر عداوت کا متولی ہو اس کے لئے ہر ذبح نہ اس کی آمدنی میں سے وہ بھی بقدر ضرورت کھالے یا وہ اپنے عزیزوں میں راستوں کو کھادارے طرماں جمع کرنے کے لئے ایسا نہ کرے۔ پھر یہ وصیت نامہ قیامت کا قلمہ کر دینے کا نامہ اور حقیرت کا قصہ ام المؤمنینؓ پر لکھ دینا۔

تین برہنہ الہ بن طریقی نے "مناہج العارفین" کا نام "ادقاف" رکھا۔ یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ جس وقت فاروق اعظمؓ نے یہ واقعہ نامہ لکھا تب قریبیت سے سخا پہ مہارینہ انصار میں نہ عنہم ائمہ میں کو جمع کرنے ان لوگوں کا وہ دنیا کا حاضرین میں حضرت پیر بن عبد اللہ نے بھی تھے اور مانتے ہیں۔

فلا یومعہم احداً کانہ مال من المصاحیر والاصحاب الا حسن  
مالا من مالہ حلقہ من ہذا لا تسمی الذوا لا توہب ولا توہب

(اصحاب ص ۷۷)

"فاروق اعظمؓ نے اس مسئلے سے متاثر ہو کر جہاں تک یہ عالم سے جو صہ پر امام مہارینہ انصار میں سے کوئی بھی دینا نہیں چاہتا اس نے اپنی وفات پر عداوتی کا سر کے لئے وقف ہونی ہوس کو درالح میں تقسیم کرنے اور منع دینے سے منع کر دیا۔

عبد اللہ ابن عامر ابن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں اس مجلس میں حاضر تھا۔ پھر میں نے دیکھا کہ اس وقت شدوڑ میں کا جو قلعہ کے کام سے معزول تھی اقامت حضرت فاروق اعظمؓ ہوئی۔ یہ ہے کہ خود کرتے اور اس کی پیروی کو مذکورہ مصارف میں اپنے ہاتھ سے وقف کر دیتے تھے۔ ورنہ آپ میں سے بعد اس کی متولی آپ کی صاحبزادی حضرت ام المؤمنین حفصہؓ ہوئیں اور والد کی طرہ اور بھی اس کی آمدنی انہی مصارف میں صرف کرتی رہیں۔

یہی مسلسل ترمیم دوسرے صوبہ پرماسیہ کے اوقاف میں جاری رہا اور ان میں سے بہت سے اوقاف آج تک محفوظ و محفوظ ہیں۔ قرآن یہ ہے اوقاف جو کچھ ہی تھیں یہ انہی کی تعلیمت میں کسی حال میں نہ کیجئے۔ اس میں ہرگز صبح کے تو انہیں میں بھی کوئی خاص فرق نہیں

اس ہنگامہ اوقاف کے احکام لکھنا نہیں کیونکہ وہ ایک طویل ذیل قانون ہے جس کی یہاں نہ ضرورت ہے نہ نچانٹیں۔ اس جگہ تو صرف یہ بتانا ہے کہ حکمرانوں کے قلوب کو اب ہرگز سے

ہوں یا صلح سے بہر حال اوقاف شریعہ اس سے متفرق نہیں ہو سکتے اور نہ کسی فرد یا جماعت کے لئے یہ جائز ہے کہ اوقاف کے احکام کے خلاف ان کے بارہ میں کوئی صلح کرے۔

تقسیم ہند اور بنام پاکستان کے وقت جو معاہدہ مسلم لیگ اور کانگریس کے نمائندوں اور مسکینوں کے نمائندوں کے درمیان جون ۱۹۴۷ء ہوا ہے اس میں باشندگان ملک کے مذہبی اور شہری حقوق کی حفاظت کا واضح الفاظ میں اعلان ہو ہے۔

اس معاہدہ کی مد سے ابھی طرفین کے اوقاف عام متروکہ راضی سے بالکل مختلف ہیں نہ کوئی حکومت ان میں شرعی قانون اوقاف کے خلاف خود کوئی تصرف کر سکتی ہے اور نہ کسی دوسرے کو ایسا اختیار دے سکتی ہے نہ کسی کو مانعانہ طور پر ملامت کئے جاسکتے ہیں۔

دوسرے معاملہ یہ ہے کہ اگر دونوں حکومتوں میں سے کوئی اس معاہدہ کی خلاف ورزی بھی کرے تو بھی دوسرے فریق کو اپنے ملک کے اوقاف پر اسکی جہاں کاروائی کرنے کا جواز پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ہر قوم کے اوقاف ایک حیثیت سے قومی ملک ہوتے ہیں۔ اس قوم کے جو افراد اپنے ملک کے شہری ہیں ان کے حقوق ان سے وابستہ ہیں کسی حکومت کی مہد شکنی کی وجہ سے اپنے ملک کے باشندوں کے حقوق پر دست درازی کا جواز کسی حال میں پیدا ہوتا۔

اس لئے مسلمانوں کی جو مساجد، مدارس، خانقاہیں، شفاخانے، یتیم خانے، قبرستان وغیرہ جو اوقاف کی حیثیت سے ہندوستان میں رہے وہ ہندوستان سے چلے جانے والے مسلمانوں کی ملک نہ تھے بلکہ حقیقی طور پر تو ملک خود ہندی ہیں اور عمومی طور پر مسلمانوں کی قومی ملکیت ہیں۔ معاہدہ کی رو سے ان میں حکومت ہند یا اس کے کسی باشندے کو شرعاً اسلامی کے خلاف کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔

اور اگر بالضرر حکومت یا اس کے شہری اپنے فرض کو چھوڑ کر دیں تو دوسروں کے لئے بھی حکومت کی اجازت سے اس میں کوئی خلاف شرع تصرف کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔ اگر حکومت ایسا کوئی ملک کسی کو اپنے لئے کرے تو وہ چرک نہیں کا۔ ملک نہ شرعاً ہو سکتا ہے نہ قانوناً۔

### غیر مسلموں کے اوقاف کی حفاظت

اسی طرح غیر مسلم جو اوقاف پاکستان میں چھوڑ گئے ہیں خود وہ مذہبی عبادت خانے ہوں یا رفاہی ادارے۔ اگرچہ شرعاً اسلامی کی رو سے ان میں سے بعض اوقات تو وہ اوقاف صحیح کی تعریف میں داخل ہوتے ہیں بعض نہیں ہوتے۔ مگر معاہدہ مذکورہ کی بنا پر حکومت پاکستان ان تمام اوقاف

کی حفاظت اور ان کے مصارف میں استقامت کی ذمہ دار ہے۔ خواہ وہ شرع اسلامی کی رو سے اوقاف صحیحہ ہوں مثلاً ان کے عبادت خانے جو کفر و شرک کی گتے کو لڑیں۔ و شرمان کا وقف صحیح نہیں لیکن وہ عامہ و صلح کی رو سے ان کی بھی حفاظت کرنا لازم ہے۔

خلفاء و راشدینؓ اور صحابہ کرامؓ کا تعامل اس پر شاہد ہے۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے فتح شام، بیت المقدس کے وقت میریوں کا سب سے بڑا ہمارا بھائیؓ جو جس کو نیستہ القیاس کہہ جاتا ہے۔ بدستور قائم رکھا اور آج تک مسلمانوں کی مخلصیت اس کی حفاظت و مرہمت پر شرقی کثرت جلی آئی ہے۔ بلکہ حضرت فاروق اعظمؓ نے تو اتنی احتیاط فرمائی۔ کہ اب وہ اس نیستہ کو دیکھنے کے لئے اس کے اندر گئے تو کینہ کے بڑے بڑے پاروں اور ڈرہار ساتھ تھے انہوں نے اس کو دیکھتے دیکھتے نماز کا وقت آ گیا۔ آپ نے نماز کے لئے غور و فکر کیا جا چکا کینہ کے سبب زہر داروں اور پاروں نے کہا کہ آپ نماز نہیں پڑھ لیں مگر فاروق اعظمؓ نے اس کو پسند نہ کیا۔ اور اس پسند نہ کرنے کی ایک وجہ یہ احتیاط بھی تھی کہ اگر میں نے یہاں نماز ادا کر لی تو ممکن ہے کہ بعد میں مسلمان اس کو مسجد بنا دلیں۔ اس نیستہ کی حفاظت کے پیش نظر وہاں سے باہر نہ کرنا کچھ فاصلہ سے میدان میں نماز ادا کی۔ آج کل اس جگہ پر مسجد بنی ہوئی ہے جس کو مسجد عمری کہا جاتا ہے۔

شیخ زین الدین ابن الجوزیؒ نے اپنے رسالہ الکتاب فی المعصوبہ میں فاروق اعظمؓ کا ایک فرمان بھی اس مضمون کا نقل کیا ہے کہ جو ملک صلیح کیا جائے، نے قہر کم نیسے اگر جائے خانے و غیرہ نہ توڑے جائیں۔ البتہ نئے عبادت خانے بنانے کی اجازت نہ دی جائے گی۔ پھر بحوالہ شرح فقہیہ غنی لکھا ہے۔

ان الاحام اذا فتح بلاد و شرط لهم فی الفصلح ان یسکون من اعدائهم  
الکتاب فی المعصوبہ و الا و لیس ان یسکون منهم علی وجہ الامر  
من عدم الاحداث۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۰)۔

”اگر جو کوئی ملک پوزیشن صلح کرے اور یہ شرط مان لے کہ ان کو سننے سے نیستہ قہر لے کرے گی  
بھی اجازت ہوگی تو اس معصوبہ کی عمارتوں کو نئے کیے کی قہر سے بھی منع نہیں کیا جاتا۔ مگر  
بجز یہ ہے کہ مسلمانوں میں ایسی شرافتیں نہ رہے۔ بلکہ صلح میں طرز پر یہ جو عبادت گاہیں  
اعظم جہ سے قائم کر کے ان کی حفاظت کی جائے اور جہ کی اجازت نہ ہو۔“

خلاصہ یہ ہے کہ اگر کاتھولک و عبادت کے لئے جو عبادت گاہ بنائے جائیں وہ اسلامی



اصول کی روش سے کوئی عبادت صحیح ہے اس لئے وقفہ کا صحیح نمونہ ملک سلطان کیا جائے  
اس میں اس قسم کے اوقاف کی مخالفت کا انتظام بھی سلاطین حکومت کی ذمہ داری ہے۔

### غیر مسلموں کے اوقاف کا شرعی ضابطہ

شرعی اثبات سے غیر مسلموں کے اوقاف صحیح مانے چاہئیں گے جو کسی ایسی غرض کے لئے  
وقفہ کئے گئے ہوں کہ مذہب میں بھی ثواب سمجھے جاتے ہیں اور اسلام میں بھی وہ ثواب چوں  
جیسے انفرادہ اور مسکین کی امداد یا یتیموں یا اول کی تربیت کے لئے کوئی جانبہ اوقفہ کی جائے یا  
عظائم نے مسافر خانے پانی کی تنصیل، انوریں، درگاہیں وغیرہ و قدامت کے روئے کہ وہ اسلام  
میں بھی کاروبار ہیں ورنہ غیر مسلموں کے مذہب میں بھی ان کے لئے حوزہ زمین مکان وقف  
کئے جائیں وہ اوقفہ شرعاً جائز نہیں ہے دران کے کام چلانے کے لئے جو چیزیں وقفہ کی ہیں  
وہ بھی صحیح ہے۔ اور اگر کوئی کام یہ ہے کہ غیر مسلموں کے نزدیک کاروبار ہے مثلاً اسلام کے  
برایک ٹوپ نہیں جیسے ان کے اپنے مذہبی عبادت خانے یا چاہاوت کی دوسری چیزیں ان کا وقف  
صحیح نہیں۔ اسی طرح وہ غیر مسلم جو عقیقہ دوسرے ماننے والے ہیں بھتہ شخص رواداری یا کسی قوم و  
نسل کے لئے مسجد بنادے اور وقف کر دے تو یہ وقف بھی غیر مسلم کی طرف سے صحیح نہیں ہوگا۔  
شرعاً یہ مسجد مسجد شرعی نہ بنے گی بلکہ اس کی ملک میں داخل رہے گی اس کی مداخلت اس میں جاری  
ہوگی۔ (اصحاب)

**مسئلہ:** ایذا کوئی غیر مسلم خاص مکان یا جگہ پر جس کے مسلمانوں سے بعض رکن ہے اس  
مطلق کے پیش نظر ان کے نامہ کے لئے مسجد بنانا ہے تو یہ وقف صحیح ہوگا یا کیونکہ یہ وقف  
اور محل ایسا مخصوص مسلمانوں کو فائدہ پہنچانے کے لئے کیا گیا ہے۔ مسجد مقصود نہیں۔ اور غیر مسلموں  
کے مذہب میں عبادت مطلق کو، اور مسلمان ہوں غیر مسلم کو ثواب سمجھے جاتے ہیں اس لئے ان کا  
یہ وقف درست مطلق کی سبب سے صحیح ہو جائے گا (اصحاب) بخلاف اس صورت کے کہ  
مسلمانوں کا کوئی مخصوص جگہ یا عبادت خانہ اس کے پیش نظر نہ ہو بلکہ عام مسلمانوں کا ایک عبادت  
خانہ ان کے ذہن سے منہ سما رہا ہے تو یہ قطعاً غیر مسلموں کے مذہب میں سلاطین عبادت عبادت  
ہی ہیں اس لئے عبادت خانہ کی تعمیر بھی ثواب نہیں سمجھی جاتی۔ اس لئے ایسا مسجد شرعی نہ ہو  
گا۔ یا ایسا ہی نہیں شخصی۔ اور جگہ کے لئے مناسب صورت یہ ہے کہ جو غیر مسلم مسجد بنانا  
چاہتا ہے اس کی اہلیت کا تعین نہ کر کے کسی مسلمان یا غیر مسلمان کو دیا جائے۔ بلکہ اپنی طرف

۔ یہ جہد نہ کر رکھ لیں۔

**مسئلہ** اسی طرح اگر کوئی غیر مسلم مسجد کی تعمیر یا ضروریات میں چاندورینا چاہے تو اس کے لئے لازمی میں صورت یہی ہے کہ وہ اس مسجد کے متعلقین کو دینے سے اور اپنی طرف سے نہ کرے۔ تو اس کا چند مسجد میں نکالنا چاہو ہوگا۔ مگر اس طرح بھی نہ ہی غیر مسلم کا چند مسجد یا اسلامی مدرسہ میں قبول کرنا اس وقت مناسبت ہوگا جب یہ اندیشہ نہ ہو کہ اسی وقت ہمیں اس کے منہ داند نہ کرنا پڑے۔ میں چند دین چاہے گا اور نہ دین گئے تو شرمندہ ہی ہوگی۔ یہ تو ایک مسلمان کے لئے منہ داند اور بہت نماز کی تعمیر یا منہ داند میں چند وہ بے حرام ہے اور غیر مسلم کا اس احسان پسند جس کے نتیجے میں شرمندہ گی اور تنہائی پڑے۔ یہ بھی درست نہیں۔ واللہ معاندہ فعلی اعلم۔



عشر و خراج کے احکام

فخر، راجہ، شیخ، شریعت اسلام کے دو اصطلاحی لفظ ہیں۔ ان دونوں میں یہ دست مشترک ہے کہ اسلامی حکومت کی طرف سے: مسلمانوں کے علاوہ کدوہ نکلیں کی حیثیت ان دونوں میں ہے۔

فرق یہ ہے۔ بشر صرف نہیں بلکہ ان میں ایک حیثیت مہارت کی بھی ہے اور اسی لئے اس کو زکوٰۃ الاذہن کہا جاتا ہے۔ اور شرع خاصہ نیکس سے جس میں مہارت کی کوئی حیثیت نہیں اسی لئے بشر۔ مہم نوروں کی زمین کے ساتھ مخصوص ہے اور عملی فرق یہ ہے کہ بشر جو زمین کی پیروی کر رہا ہے اگر وہ زکوٰۃ بخوئے اس کا جب مالک زمین کی فطرت ہی ہو۔ اس نے قائل کا است زمین کو مانی چھوڑ دیا۔ است نہیں کی۔ اس صورت میں بھی اس پر مشرور زمین نہیں ہوگا کیونکہ مشرور ادارہ ہی کے ایک حصہ کا نام ہے۔

بجلاف خرچ کے کہ وہ قابل کاشت زمین پر عائد ہے۔ اگر مالک نے غلات برقی اور قابل کاشت ہونے کے باوجود اس میں کاشت نہیں کی تو خرچ اس حالت میں بھی اس پر لازم ہوگا۔ مراد اس سے خرچ موقوف ہے حتیٰ جس زمین پر کچھ نقد رقم بطور خرچ کے عائد کر دی گئی ہے وہ

۵۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس سے دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں ایک کھنجر رکھتے تھے اور اسے اپنے سر سے لٹکاتے تھے۔ اس کھنجر کی تیغ میں ایک لکھن لکھی تھی جس میں "ما یحکم فیہ من امر" لکھا تھا۔ اس کا مطلب ہے کہ جو معاملہ اس میں لکھا ہوگا اس پر فیصلہ ہوگا۔

٥٠ فإذن هي أمانة ونحن نسبب فوريتها وهي الممنوعة خلافاً في البداية بل علاج حفيضة وسبب وجوب الصراح للأرض المأتمنة ما علاج حفيضة أو نقدية من نوعها بل علاج فقد هدف لا يجب به العشر ثم الأرض الممنونة لا الصراح بل الأرض المأتمنة للمسا حفيضة ونقدية وإن كانت الأرض الممنونة فتمسك من زواجره فلم يزد ولا ينقص لعدم علاج حفيضة ولو كانت أرض من جنسها بل الصراح هو حدود العلاج نقدية ولو كانت أرض من جنسها لم يزد ولا ينقص لا يستطيع قبله المأتمنة وسحقه أو لأصله المأتمنة فلا هو به عند الضرر بل به حفيضة ونقدية (زماني ٢٥٢)

اس صورت میں، صحاف نہ ہوگی، جبکہ مالک نے اپنی فطرت و کوہنہ سے زمین کو سالی چھوڑ رکھا ہے۔ خراج کی دوسری قسم جس کو خراج مقامہ یعنی ٹیلی کہا جاتا ہے وہ اس صورت میں صحاف ہو جائے گا، کیونکہ ٹیلی تو بیہ ادوار کا حصہ ہے بیہ ادوار میں تو ٹیلی بھی نہیں۔ (شامی ص ۷۷۲)

البتہ زمین کا قائل کاشت ہو، اس میں بھی شرط ہے۔ بجز زمین جس میں کاشت کی صلاحیت نہ ہو یا پانی سے اتنی دور ہو کہ پانی زمین تک نہیں پہنچ سکتا اور بارش اتنی ہوتی نہیں جس سے کوئی چیز زمین سے پیدا ہو سکے تو ایسی زمین میں خراج نہیں۔ (بخاری)

عشر اگرچہ ایک حیثیت سے زمین کا زکوٰۃ کی عبادت ہے مگر اس میں ایک حیثیت دوسری زمین کے ٹیکس کی بھی ہے اس لئے زکوٰۃ اسول ہذا عشر میں بھی یہ فرق ہو گیا کہ اسول تجارت کو دسویں چاندی کی زکوٰۃ عبادت کا حصہ ہے اور عشر میں عبادت کی حیثیت بھی اور ٹیکس کی حیثیت بھی ہے۔

عمی طور پر عشر اور زکوٰۃ میں یہ فرق بھی ہے کہ اسول تجارت اور سوچا آمدنی وغیرہ اگر سال بھر رکھے رہیں ان میں کسی وجہ سے کوئی نفع نہ ہو بلکہ کوئی نقصان بھی ہو جائے مگر نقصان ہو کر مقدار نصاب سے کم نہ ہوں تو بھی زکوٰۃ ان اسول کی ادائیگہ فرض ہے۔

بخلاف عشر کے کہ زمین میں پیداوار ہوگی تو عشر لازم ہوگا پیداوار نہ ہوگی تو کچھ واجب نہیں۔ (یہ سب مسائل مدائع اور کتاب الخراج بخاری میں آدھ سے لئے گئے ہیں)

لغہ عشر کے اصلی معنی دسواں حصہ ہے مگر حدیث میں نبی کریم ﷺ نے جو تفصیل احکامات شرعیہ کی بیان فرمائی ہے اس میں عشری زمینوں کی بھی دو قسم قرار دی ہیں ایک میں عشر یعنی دسواں حصہ پیداوار کا ذکر فرض ہوتا ہے اور دوسری میں نصف عشر یعنی دسواں حصہ۔ لیکن فقہاء کی اصطلاح میں ان دونوں قسم پر عائد ہونے والی زکوٰۃ کو عشری کے عنوان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ زمین کے واجبات و قسم کے ہیں، عشر اور خراج۔ اور ان دونوں کے احکامات میں بھی فرق ہے اور اس میں بھی یہی کہ عشر مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے اور خراج غیر مسلموں پر اور اصول یہ ہے کہ جو وظیفہ • عشر یا خراج کا کسی زمین پر ابتدائے عائد ہو گیا پھر وہ وظیفہ ملک بدلنے سے متبدل نہ ہوگا۔ اسی لئے اگر کسی غیر مسلم کی خراج زمین کو کوئی مسلمان خرید لے تو اس مسلمان پر خراج ہی واجب

① خدا فی اللہ تعالیٰ من مایہ تھند و لو اضر فی مسلم ہو فی ارضہ غیر مسلمہ فاعلمہ الخراج ولا یتلف عشرہ لان الاصل انہ مملوۃ الارض لا یتفسر بعقل المملک الا بالضرورة و فی حل اللہ فی الارض من مسلم ارضہ عشرہ لان المملک لیس من عمل وجوب العشر و هذا المصلحہ من عمل وجوب الخراج فی الجملة و الاصل و فی التفسیر تبدل المملک (مدائع ص ۷۷۵)

ہو گا۔ اس کا مختصی یہ تھا کہ اگر معاملہ برعکس ہو کر مسلمان کی عسری زمین کو کوئی غیر مسلم خرید لے تو اس پر بھی عسری واجب رہے۔ لیکن چونکہ عسری میں ایک حیثیت عبادت کی ہے اور کوئی غیر مسلم عبادت شریعہ کا اہل نہیں اس لئے جب وہ کے قول کے مطابق عسری زمین جب کسی غیر مسلم کی ملک میں منتقل ہو جائے تو اس کا فریضہ عشر نہیں بلکہ خراج ہو جائے گا۔

مذکورہ تفصیلات سے معلوم ہوا کہ خاص حالات و صفات کے اعتبار سے زمینوں کی دو قسمیں ہیں کچھ عسری ہیں کچھ خراجی۔ اس باب میں اصل مقصود اسی کا بیان اور زمین ہے کہ کوئی زمین عسری ہیں اور کوئی خراجی۔ عشر و خراج کے جزوی مسائل کی تفصیلات یہاں مقصود نہیں بلکہ ضروری مسائل کا بیان آخر میں بغرض قائدہ کردیا جائے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

## عسری اور خراجی زمینوں کی تحقیق

اس معاملہ میں اصل ضابطہ عسری یہ ہے کہ جب کوئی ملک یا حصہ زمین ارتداد مسلمانوں کے قبضہ میں آئے تو اس کی چند صورتیں ہوتی ہیں جن کی تفصیل مع دلائل کے اس کتاب کے باب اول احکام الاراضی میں کی گئی ہے اس تفصیل کی رو سے عسری اور خراجی زمین کا قائدہ یہ ہے کہ:

### اراضی خراج

اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کی زمینوں کے تمام حالات ان شرائط صلح کے مطابق ہوں گے جن پر معاہدہ صلح ہوا ہے۔ اگر اس صلح میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے اور اراضی پر مستورا غمی فرکوں کی ملکیت رہے گی جن کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج لگادیا جائے گا اور یہ زمینیں ہمیشہ کے لئے خراجی ہو جائیں گی۔ کیونکہ ان کے مالک غیر مسلم ہیں، ان کی زمینوں کے لئے حکم خراج متعین ہے۔ اسی طرح اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہو اگر فتح کے بعد تمام مسلمان نے اس کی زمینوں کو کھادین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ اپنے اختیار پر مالکان سابق کی ملکیت پر مستور قائم رکھی تو یہ زمینیں بھی سب خراجی زمینیں ہوں گی جیسے شام و عراق اور مصر کی زمینوں کے ساتھ حضرت فاروق اعظم ؓ نے یہی معاملہ فرمایا یا بجز خاص حصوں سے جو مسلمانوں کو دیے گئے یا بیت امالی کے لئے رکھے گئے۔

### اراضی عسری

اور اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ اس طرح فتح ہوا کہ اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو ان

کی زمینیں بدستور ان کی ملکیت میں ہی رہیں گی اور ان پر عشرہ واجب ہوگا۔ یہ زمینیں عسریٰ قراویں بنائیں گی۔ جیسے کہ یہ عیبہ کی زمین کہ یہاں نے باشندوں نے سمعان ہو کر رسول کریم ﷺ کو یہاں عسریٰ لائے گی، انجور دی اور آپ ﷺ کی اطاعت قبول کی۔ اس نے یہ عیبہ کی زمینیں عسریٰ قرار پائیں۔ یا کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور انہیں مسلمانوں نے اس کی زمینیں ملی نصیحت کے بعد اسے چار حصے میں تقسیم کر کے اور پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دیا تو جو زمینیں تقسیم ہو کر عیبہ کی ملک میں آئیں گی، وہ سب عسریٰ ہوں گی۔ جیسے خیبر کی زمینوں کو رسول کریم ﷺ نے مجاہدین میں تقسیم فرمایا اور ان پر عشرہ لازم کیا گیا۔

اور ایسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے بعد کسی نئی ملکیت میں نہ قابلِ زراعت بعد میں ان کو اسلامی و میری اجازت سے قابلِ زراعت بنالیا گیا یا آبادی میں کوئی مکان تھا ان کو باغ یا حرم و در زمین بنالیا گیا تو انہیں ایسا کرنا نہ والے غیر مسلم ہیں تو ان کی یہ زمینیں بھی خراجی ہوں گی۔ اور اگر مسلمانوں نے اس زمین کو قابلِ کاشت بنا دیا ہے تو ان زمینوں کے عسریٰ یا خراجی ہونے کا مدار امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قرب و جوار کی زمینوں پر ہوگا۔ وہ عسریٰ ہیں تو ان کو بھی عسریٰ قرار دیا جائے گا اور اگر قرب و جوار کی زمینیں خراجی ہیں تو اس کو بھی عسریٰ سمجھا جائے گا۔ اگر قرب و جوار میں وہاں قسم کی اراضی ہوں تو یہ نو آبادی عسریٰ عسریٰ ہوتی۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہاں میں پر ہوگا کہ جس پانی سے ان زمینوں کو سیراب کیا جاتا ہے وہ پانی عسریٰ ہے تو زمینیں عسریٰ ہیں ان کی اور وہ پانی خراجی ہے تو زمینیں خراجی قرار دی جائیں گی۔ درمیانہ شائق نے قول ابو یوسفؒ کو مستند قرار دیا ہے (شرح کتاب التمسیر و لعل)۔

### خراجی یا عسریٰ پانی کی تفصیل

بارش کا پانی اور کنوئیں اور قدرتی چشموں کا پانی ایسی طرح بڑے دریا اور نہروں جو قدرتی طور سے جاری ہیں ان کو جاری کرنے میں کسی ٹیل کو انجن پاور نہ و عمارتوں کی ملکیت ہوتے ہیں جیسے عراق میں و حیدرآباد، انہیں خراجی قرار دیا گیا، سندھ و ستان میں بھون و گجوان اور سندھ و ستان میں گڑگا، بنال اور پنجاب کے بڑے دریا۔ یہ سب عسریٰ پانی ہے۔ اور وہ میری جو حکمت یا کسی

● محمد بن سعد و ابن نے پانی کے بارے میں امام ابو یوسفؒ کے قول سے انکار کیا ہے۔ انہیں وہاں پانی میں

ابن ابی شیبہؒ میں وہاں پانی کو خراجی قرار دیا ہے۔ انہیں وہاں پانی میں

جماعت نے اپنی محنت اور خرچ کے ذریعہ نکالنا ہیں، عادیہ نکالنے والوں کی ملک ہوتی ہیں جیسے ان دریاؤں سے نکلنے والی نہریں، شہر، کھلے، اور نہر میں وغیرہ وہ چھوٹے فتح اسلامی سے پہلے غیر مسلموں کی ملک تھیں اس لئے ان کا پانی خرابی پانی ہے۔ زمینوں کے مشرقی یا غربی ہونے کا اصل ضابطہ یہی ہے جو اوپر لکھا گیا کہ مال کریم ہے اور نہ چاہتا ہے اس پر شاہد ہے۔ عام کتب حدیث کے علاوہ کتاب الاصول، بھیہ میں یہ روایات و آثار تفصیل سے موجود ہیں۔

بیت بعض مواقع میں رسول کریمؐ کے لئے یا صحابہؓ کے لئے کے اجتماع کی بنا پر اس ضابطہ سے کسی قدر مختلف: مثلاً سورق میں بھی غنم میں آئی ہیں ان کا بیٹھ ہی طرف تو نم رکھنا لازم ہے۔ مثلاً کہ شہرہ قبر فتح ہوا اور رسول کریمؐ نے اس کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ سابق مالکان کو ان پر رقرار رکھا۔ تو مذکورہ ضابطہ کا فقہانہ یہ تھا کہ مکہ کی زمینوں پر خراج عائد ہوتا۔ وہ ہمیشہ کے لئے خرابی قرار پاتی۔ غنم مناسبت ہوا معنایک نے فرمایا کہ اس معاملہ میں قیاس کو اس لئے چھوڑ دیا گیا کہ رسول کریمؐ نے احترام حرم کی وجہ سے اس کی زمینوں پر خراج عائد نہیں فرمایا۔ اس لئے مکہ معظمہ کی زمینیں مشرقی ہیں۔ ہی طرف شہر بصرہ جو حضرت فاروق اعظمؓ کے زمانہ خلافت میں بسایا گیا یہ ارض موات یعنی غیر آباد زمین تھی مسلمانوں نے اس کا ادیا، کیا اور قابل زراعت بنایا اس کا محل وقوع عراق کی غربی زمینوں سے متعلق ہے اس لئے اس کو بصرہ کے قول پر ضابطہ مذکورہ متعلق یہ تھا کہ اس کی زمینیں بھی غربی قرار دی جائیں۔ مگر باجماع صحابہؓ کو رام ہوا اس کی زمینوں پر مشرعانہ کیا گیا اس لئے یہ بہتہ کے لئے مشرقی ہیں۔

زمینوں کے مشرقی یا غربی ہونے میں عہد رسالت و

خلفاء راشدین کے کچھ فیصلے

پھر سے جزیرۃ العرب کی زمینوں کو رسول کریمؐ نے مشرقی قرار دیا ہے اور خلفاء راشدین اور بعد کے طوگہ اسلام نے بھی اسی حرج جاری رکھا ہے۔

عناہ شری نے خود تقویم المیعان نقل کیا ہے کہ جزیرۃ العرب میں پانچ خطے شامل ہیں تہام، نجد، حجاز، عروض، یمن۔ حجاز کی جنوبی جانب کا نام تہام ہے اس میں مدینہ طیبہ اور شام کا ساحل عمان شامل ہے اور عروض تہام سے بحرین تک ہے۔ یمن میں عدن بھی داخل ہے۔

بعض علماء نے جزیرۃ العرب کا طول عدن سے عراق تک اور عرض ساحل مدینہ سے تک شام

تک ایک نظم میں ضبط کیا ہے۔ (۱) کتاب المسر والخراج ص ۲۵۰ (۲)

اسی طرح عراق عرب کی کل زمینیں خراجی ہیں۔ حضرت فاروق اعظم ؓ نے جب اس ملک کو فتح کیا تو تمام جاگیر امیر کے سامنے اس کی زمینوں پر خراج کا حکم جاری فرمایا۔ عراق عرب کی حدود و حدود عرب ہوا تو اس سے غلبہ خلافت قریب بعد اذک اور عرضاً غلبہ شرقی دجلہ سے حاصل ہوا ان تک ہے۔ (زبان، ۱۱۱)

اسی طرح اراضی مصر اشام میں بھی جن پر مالکان ساری و بدستور قائم رکھا گیا ان پر خراج عائد فرمایا۔

رسول کریم ﷺ نے نصاریٰ کی تحریروں سے ایک خاص طرح کے خراج پر تسلیم فرمائی وہ یہ ہے: ہزار جزیرے کپڑے کے سامانہ ادا کیا کریں۔ نصف ماہ، جب میں اور نصف ماہ بحر میں۔ اور بیکی طریق بعد تک جاری رہا۔ (زبان، ص ۱۲)

نصاریٰ کی نقاب سے حضرت عمر فاروق ؓ نے اس پر مصالحت کر مائی کہ ان سے خراج کے بجائے دو گنا مشرو وصول کیا جائے۔ مشرعی حیثیت سے یہ دو گنا مشر بھی غلبہ خراج تھا اور خراج ہی کے مصارف میں صرف ہوتا تھا۔ (۱۱۱)

یہاں تک ان فیصلوں کا اور ان سے حاصل شدہ ضابطہ فقہیہ کا بیان تھا جس کی بنیاد پر دوسرے ملک کی زمینوں کے مشر یہ قرار دیا جی ہونے کی تشخیص زمینیں کی جا سکے۔ اب اصل مقدمہ کتاب یعنی اراضی پاکستان و ہندوستان کے احکام ہادی کی روشنی میں لیکھا ہے۔

## ارضی پاکستان میں عشر و خراج

(۱) خبر مسلسلوں کی متروکہ زمینیں جو حکومت پاکستان نے مسلم مہاجرین میں تقسیم کیں قائمہ مذکورہ کی رو سے یہ سب زمینیں مشرکی ہیں۔ پاکستان بننے سے پہلے خواہ ان کی کچھ بھی حیثیت ہو۔ لیونکہ ہندوستان اور دونوں حکومتوں کے معاہدہ تبادلہ جائیداد ختم ہو جانے کے بعد یہ سب اراضی بیت المال کے حکم میں داخل ہو کر حکومت کی تقسیم کے ذریعہ مسلمانوں کی ملک امتدادی بنیں اور مسلم فوج کی زمینوں پر مشر قرار دیا جانا چاہئے۔ اس لئے یہ سب زمینیں مشرکی ہیں۔

(۲) اسی طرح وہ زمینیں جو پاکستان قائم ہونے سے پہلے غیر آباد تھیں، کسی شخص کی ملکیت میں داخل نہیں تھیں۔ اگر بڑی حکومت نے ان میں تب دسویں فیصد راجع کیا کر کے لوگوں میں



مالکانہ طور پر تقسیم کیں۔ ان میں جو اراضی مسلمانوں کو بلا قیمت یا بالقیمت حاصل ہوئی وہ عشری ہیں اور جو غیر مسلموں کو حاصل ہوئیں وہ خراجی ہیں۔ اسی طرح جن زمینوں کو حکومت پاکستان نے پانی پہنچانے کے ذرائع مہیا کر کے آباد کیا اور مسلمانوں کو قیمت یا بلا قیمت تقسیم کیا جیسے پنجاب میں قلعہ کا علاقہ اور سندھ میں کوٹری کا علاقہ۔ یہ سب زمینیں بھی چونکہ ابتدائی ملکیت مسلمانوں کی ہوئی اس لئے یہ بھی عشری قرار دی جائیں گی بشرطیکہ ان کی آبپاشی سندھ و پنجاب کے بڑے بڑے دریاؤں سے ہوتی ہو جو قدرتی طور پر جاری ہیں۔ کسی حکومت کے بنائے ہوئے ٹنکس۔ کیونکہ ایسے دریاؤں کا پانی عشری ہے (کاسر) پنجاب میں قلعہ کا علاقہ، سندھ میں کوٹری بیراج کا علاقہ اور اندرون سندھ کی چوہہ آباد کردہ سب زمینوں کا بھی حکم ہے۔

(۳) مذکورہ دو قسم کی زمینوں کے علاوہ پاکستان کی جو زمینیں غیر مسلموں کی ملک میں ہیں ان پر خراج ہونا کا وعدہ کی رو سے واضح ہے اس لئے یہ تین قسم کی زمینیں ایسی ہیں جن میں سے اول وہ ہیں عشر ہو تا دوسری میں خراج ہونا ممکن ہے۔ اس میں کسی بحث و اختلاف کی محتاج نہیں۔

(۴) اب باقی وہ زمینیں جو پاکستان بننے سے پہلے سے مسلمانوں کی ملک میں ہیں۔ ان کے عشری یا خراجی ہونے کا اصل مدار اس حقیقت پر ہے کہ مشرق وسطہ و ہندوستان کی اسلامی فتوحات کے وقت یہ زمین کسی مسلمان کو مالکانہ طور پر دی گئی تھیں تو یہ زمینیں عشری ہوں گی۔ یا تو یہ مالک زمین ہندو کو اس کی ملکیت پر برقرار رکھ کر اس پر خراج عائد کیا گیا پھر مسلمانوں نے ان سے خرید لی، یا کسی دوسری جائز صورت سے اس کی ملکیت کسی مسلمان کی طرف منتقل ہوئی تو یہ زمین باوجود مسلمان کی ملکیت کے خراجی ہی رہیں گی۔ یا کوئی ایسی صورت ہوئی ہے کہ ہول فتح کے وقت یہ زمین آباد قابل کاشت تھیں پھر کسی مسلمان نے اس کو حکومت کی اجازت سے قابل کاشت بنایا اور اس طرح وہ اس کا مالک ہو گیا تو یہ عشری ہوگی۔ یا یہ کہ کسی غیر مسلم نے آباد کیا اور وہ اس کا مالک ہو گیا اور اس پر خراج لگایا گیا پھر اس سے مسلمانوں نے خرید کر یا کسی دوسری جائز صورت سے اس کی ملکیت حاصل کی تو اس پر سابقہ خراج ختم ہو جائے گا۔ لیکن جزدی اور شخصی طور پر ہر زمیندار کی زمین کے متعلق اس وقت کی صحیح حیثیت آج معلوم کرنا جبکہ اسلامی فتوحات پر اس وقت کسی خطہ میں بارہ سو کسی عیسائی مسلمان تھے سو سال گزر چکے ہیں اور ان میں ہستنگوں انقلاب آئے ہیں ظاہر ہے کہ علاوہ ناممکن اور مستحضر ہیں اتفاقاً طور پر کسی خاص زمین اور اس کے مالکان کا پورا اثبوت کہیں محفوظ ہو تو وہ ایک شاذ و نادر واقعہ ہوگا جس پر دوسری زمینوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

اس لئے جن علماء نے اس مسئلہ میں کوئی مستقل رسالہ لکھا ہے وہ عموماً کسی خاص خطہ کے عام حالات کے پیش نظر لکھا گیا ہے۔ طوقہ سندھ کے متعلق بہت سے اکابر علماء سندھ نے اس موضوع پر کچھ مقالات یا درمائلے تحریر کئے ہیں۔ اس وقت میرے پاس ان میں سے ایک قلمی رسالہ ”سراج الہندی تحقیق خراج السندھ“ مولانا ہاجویؒ کا ہے جن کے متعلق مزید حالات کا علم نہیں۔ بجز اس کے کہ ان کا زمانہ حضرت مخدوم ہاشم ٹھوٹی کے بعد کا ہے۔ اس رسالہ میں انہوں نے مخدوم عبدالواحد سیوستانی کی کتاب بیاض و احادیث اور شیخ ابوالحسنؒ کی کتاب رفع و نفریہ اور مخدوم محمد عارف سندھی کی بیاض اور مخدوم محمد ہاشم ٹھوٹی کی کتاب اتحاد الاکابر کے حوالے اس مسئلہ میں دیئے ہیں اور علاقہ سندھ کے متعلق ان سبھی حضرات کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے کہ علاقہ سندھ کی زمینیں خرابی ہیں۔ اور اسدلال سب کا یہی ہے کہ اس ملک کو محمد بن قاسمؒ نے کہیں عتوق اور کہیں صلحاً فتح کیا ہے اور دونوں صورتوں میں مالکان زمین کی ملکیت کو برقرار رکھ کر ان پر خراج مقرر فرمایا ہے۔ رسالہ مذکورہ میں شیخ ابوالحسنؒ کی سندھی کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

قد ثبت فی کتب التاریخ ان فتح السند کان فی سنة ثلاث و تسعين و کان عنوة الامردم یحتملوا اطوعاً علی ماصرحوا بہ فی التاریخ۔

”کتب تاریخ سے ثابت ہے کہ سندھ کی اسلامی فتح ۹۳ھ یعنی جنگ و جلا کے ذریعہ ہوئی ہے۔ بجز مقام چندے کوگوں کے جنہوں نے اول فتح کے وقت اسلام قبول کر لیا“

اسی رسالہ میں مذکورہ حوالہ کے بعد لکھا ہے:

”انہاں استے کہ فقہائے اسلام آئروئے رب را کہ در تصرف مردان چند بود و مشری سے گویند۔“

نیز بیاض و احادیث میں شیخ ابوالحسنؒ کے رسالہ مذکورہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

وما سمعت من احد و ما وجد من کتاب ان محمد ابن قاسم وضع العشر علی ارض السندھ ولو وضع لنقل۔

”اور نہ میں نے کسی سے سنا اور نہ کسی کتاب میں دیکھا کہ فاتح سندھ محمد بن قاسم نے سندھ کی زمینوں پر عشر لگایا۔ اور اگر وہ عشر لگاتے تو یقیناً ان کا حکم نافذ ہوتا (اور وہ معروف و مشہور ہے)۔“

اور مخدوم محمد عارف کی بیاض کے حوالے سے نقل کیا ہے۔

للطاهر ان ارض السند والهند حر، جبة و حر، جبا الخمس كما  
حفظه الشيخ المعصن الدهري هي رسالته المسماة برفع القرية  
ونقل فيها عن جامع الفتاوى المعاصر ان ارضنا عترة  
ولكن ضعف هذا النقل۔

”ظاہر یہ ہے کہ ہندو سندھ کی زمینیں خرابی ہیں اور ان کا خزانہ یا پتھروں سے پیداوار کا ہے جیسا  
کہ محقق دہری نے ”تذکرہ اوجین سندھی“ نے اپنے رسالہ ”رفع القرية“ میں ذکر کیا ہے۔ دہری  
رسالہ میں جامع الفتاویٰ نے مصری سے حوالے سے یہ بھی لکھا ہے کہ تدارق زمینیں (سندھ)  
سندھ کی بختری ہیں۔

اسی رسالہ سراج الجہد میں محد وہ پاشم سندھی مضمونی کی کتاب ”تخوف الاکابر“ کے حوالہ سے  
لکھا ہے۔ لیکن مصنف رسالہ نے اس نقل کو ضعیف قرار دیا ہے۔

ودكر الحافظ السبوطي في تاربع الحلفاء ان في سنة ثلاث  
وتسعين ايام خلافة الرواجدس عند الملث فتحت ديبلي  
ولاشك ان ديبلي هو اكبر قصب السند و مدار ديارها  
”حافظ سیوطی نے تاریخ الحلفاء میں لکھا ہے کہ ۹۳ھ میں بعد خلافت امیر بن عبد الملک سندھ  
کا شہر دس مہینے فتح ہوا اور اس میں شہر نسک کہ جس میں شہر کے بڑے فصاحت میں سے ایک  
مرازی شہر ہے۔“

مذکورہ تمام حقیقات کا ہر ادراکی اصول پر بے جوابی ذکر کیا گیا ہے کہ ملک کی اول فتح کے وقت  
اسلامی حکومت نے جو زمین کسی کا فرنی ملکیت تسلیم کر لی وہ خراجی ہے اور جو کسی مسلمان کو دے دی  
وہ عشری ہے۔ اور چونکہ سندھ کے عام مذاقوں کے متعلق اس کتاب کے باب دوم میں آچھا ہے کہ  
محمد بن قاسم نے جن شہروں کو فتح کے ذریعہ فتح کیا ان میں یہی مانا جاتا ہے کہ ان کی ملکیت پر قرار  
دیا کہ ان پر خراج مسترد کر دیا اور جو شہر مسلم سے فتح ہوئے ان میں تو شرائع اسلام میں یہ بات داخل تھی  
کہ مالکان دشمن اپنی اپنی ملک پر بدستور مالک و تصرف کریں گے ان میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔  
اسی لئے مومنا ہمایوں اور شیخ ابوالحسن سندھی وغیرہ مامور سندھ نے اس علاقہ کی عام زمینوں کو  
خرابی قرار دیا ہے۔

البتہ شیخ ابوالحسن سندھی نے کچھ ایسے ناموں کا بھی پتہ دیا ہے جو اول فتح کے وقت مسلمان

ہو گئے۔ ان کی زمینیں عسری قرار دی گئیں۔ موزے چاروی نے دلچسپی سے دیکھا کہ ہائے تخت پر مسکن آباد کے متعلق بھی کچھ وہی قسم کے عمارات لکھے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سے اکثر لوگ مسکن کے وقت مسلمان ہو گئے۔

اسی طرح یہ مع الاسف واذ صریح کا جو قول موصوف کے رسالہ میں نقل کیا گیا ہے کہ ہری زمینیں (یعنی سندھ کی اراضی) عسری ہیں۔ اس قول کو اگرچہ شیخ ابوالحسن نے ضعیف قرار دیا ہے لیکن ظاہر یہی ہے کہ سارا فلسفی کو عسری کہہ کر ضعیف ہے اور بعض اراضی کے عسری ہونے کو وہ خود بھی تسلیم کر رہے ہیں۔

لہٰذا اس مجموعی حقیقت کا حاصل یہ ضرور ہے کہ ارضی سندھ عام طور پر ہندو مالکان ارضی کی ملکیت پر قرار رہنے کی وجہ سے خرابی ہیں۔ اب سوال یہ ہوتا ہے کہ آج جرہ پنجاب اور سندھ کے مسلمان زمینداروں کے مالکان قبضہ میں مالکوں انٹرا زمینیں زمانہ قدیم سے وراثت میں چلی آتی ہیں کیا ان کو بھی یہ سمجھا جائے گا کہ وہ کسی وقت ہندو مالکان سے غفلت و غور کے قبضہ میں آئی ہیں اس لئے باوجود مسلمان مالک ہونے کے یہ زمینیں خرابی ہیں۔ یا زمانہ قدیم سے مسلمانوں میں بطور وراثت چلے آئے ہیں یہ سمجھا جائے کہ یہ ارضی اولیٰ ہی سے مسلمانوں کی ملکیت میں ہیں اور اس لئے عسری ہیں۔ احتمال بلاشبہ یہ دوسرا ہو سکتے ہیں۔ لیکن چند امور سے مزاج اس کو ہوتی ہے کہ جن ارضی کے متعلق کوئی ثبوت اس کا موجود نہیں کہ اول ہندو ارضی کی ملکیت تھی پھر ان سے خرید کر یا کسی دوسری صورت سے مسلمانوں کی ملکیت میں آئی ہیں یا کو بطور تصحیص بدل لیا۔ کہ اول ہی سے مسلمانوں کی ملکیت قرار دے کر عسری کہا جائے۔

کیونکہ اس تو اول فتح کے وقت بہت سے لوگوں کا مسلمان ہو جانا متعدد کتاب تاریخ سے ثابت ہے اور شیخ ابوالحسن نے بھی اس کو رد نہیں کیا (مقام ۴ ص ۲۱) کہ زبیر بن حنیف نے تسلیم فرمایا ہے اور اسی کتاب کے باب دوم میں آپ کو کچھ چلے ہیں کہ وہ یمن عبد الملک نے آخری عہد میں جب اسلامی حکومت کی گرفت سندھ پر باضابطہ ہوئی تو لہجہ اور زبان حبیب پھر بغاوت کر کے یمن آبادی کو بعض اور خود مختار بادشاہ بن گیا۔ اسی طرح سندھ کی بہت سی دوسری ریاستوں کے رہنے والے بھی جو کہ انہوں نے دیکھے۔ حسب حضرت محمد بن عبد الوہاب نے انہی ریاستوں نے نام خطبہ لکھے جن میں ان کو اول اسلام کی دولت دی گئی تھی پھر ان کے غلبہ کی۔ لہٰذا یہ کہنا کہ انہوں نے دولت سے اتفاق کرنا جو ان کو اسلام قبول کر لیا اسی طرح دوسرے دور بھی مسلمان ہو گئے۔ اس وقت حضرت عمر بن

عہدِ اعراب نے انہی راجاؤں کو ان کی ریاستوں کا حاکم مقرر کر کے ان کی تمام اراضی پر ان کی ملکیت برقرار رکھی۔ جو ظاہر یہ ہے کہ مسلمان ہونے کے بعد ان کی اراضی پر مزاج نہیں لگایا جاسکتا بلکہ اب وہ سب زمینیں مشرعی ہوں گی۔

اس کے علاوہ اسلامی فتوحات کے بعد نئے شہر اور نئی بستیاں باجارت حکومتِ اسلامی مسلمانوں نے بسائیں ان کی زمینوں کے پہلے مالک حیاہ اموات کے اصول و شدہ چار باب نول کی رو سے یہ مسلمان ہی ہوئے اور ان زمینوں کی کوپچاٹی جس پانی سے لی جاتی ہے وہ پانی بھی سندھ و پنجاب کے بڑے دریاؤں کا پانی ہے جو امامِ اعظمؒ کے نزدیک مشرعی پانی ہے۔  
(ذکر مرتبہ مدنی و الشافعی)

لہذا یہ سب زمینیں مشرعی ہوں گی۔ جیسے ہمارے زمانہ میں حکومتِ پاکستان نے پنجاب میں تحصیل کا علاقہ، سندھ میں کوٹری ہیراج کا علاقہ۔ اور اندرونِ سندھ و پنجاب وغیرہ میں بہت سے علاقے نئے آباد کر کے اور ان کی زمینیں مسلمانوں میں قیستاً بادل قیست تقسیم کر دیں تو ان اراضی کے اول مالک بھی مسلمان ہی ہوں گے اور ان کی زمینیں بھی مشرعی ہی ہو سکتی ہیں۔

اس کے علاوہ ایک اور حتمی نتیجہ بھی ہے کہ ان اراضی کے پہلے مالک مسلمان ہی ہوں گے۔ وہ یہ کہ سندھ کا علاقہ پہلی صدی ہجری کے آخر میں فتح ہوا ہے جس کو اب تیرہ سو سال ہونے کے قریب ہیں اس طویل مدت میں کتنے انقلابات ان زمینوں پر آئے ہیں۔ کتنی بستیاں، بھیس اور اجڑی ہیں ان زمینوں پر کتنے زمانہ تک مختلف ملکوں کا قبضہ اور تصرف، باور رکھنے زمانہ یہ لاوارث پڑی ہیں ان زمینوں کا حقیقی علم تو اسی ذات کے پاس ہے جو ان سب کا خالق و مالک ہے۔ مگر تاریخ پر نظر رکھنے والوں کے سامنے بھی بہت سے واقعات آجاتے ہیں ان میں یہ بات کوئی عجیبہ از قیاس نہیں کہ کچھ بن قاسم کی فتوحات کے وقت جو زمین ہندو مالکان کے قبضہ میں بدستور رکھی گئی تھیں اور ان پر خراج عائد کیا گیا تھا کچھ عرصہ کے بعد یہ زمینیں غیر آباد یا لاوارث ہو کر پھر بیتِ اسال کے قبضہ میں آگئی ہوں اور ستی بیت المال نے پھر اپنی صوابد پر یہ زمینیں کسی مسلمان کو مالکانہ حیثیت سے دی دی ہوں۔ اسی طرح ان زمینوں پر مسلمانوں کی یہ ملکیت اگر چہ اول فتح کے بہت زمانہ بعد ہوئی ہے مگر زمین کے غیر آباد ہوجانے اور لاوارث ہوجانے کے سبب سے اول یہ زمینیں بیت المال میں داخل ہوئیں پھر بیت المال کی طرف سے اس سر زمین مسلمانوں کو مل گئی تو ابتدائی ملکیت مسلمانوں ہی کی قرار پائیں گی اور مشرعی قرار دی جائیں گی۔

غلام یہ ہے کہ جو زمینیں سندھ، پنجاب یا ہندوستان کے کسی دوسرے علاقہ میں مسلمانوں کے اندر سلا بعد نسل حثرت چلی آ رہی ہیں اور کسی غیر مسلم مالک سے ان کے خریدنے کا کوئی ثبوت موجود نہیں ہے تو بطور مصحاب حال کے ان زمینوں کا پہلا مالک مسلمانوں ہی کو سمجھا جائیگا۔ اگرچہ اس علاقہ کی عام زمینوں پر غیر مسلم مالکان سابق کی ملکیت پر فائدہ رکھنا اول فتح میں معروف و مشہور ہو۔ کیونکہ ایسے علاقوں میں بھی مسلمانوں کا پہلا مالک زمین بن جائے ان چند صورتوں کے ذریعہ ممکن ہے جو ابھی بیان کی گئی ہیں محض اس بنا پر کہ اس خطہ کی عام زمینیں ہندو مالکان کی ملکیت ہیں۔ کسی مسلمان کی ملکیت کو مشتبہ نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت شاہ جلال تھانوی کا رسالہ احکام الاراضی جس کا ذکر اس کتاب کے باب اول میں تفصیل کے ساتھ آیا ہے اور اس کے مضامین کی پوری تفسیر بھی اس کتاب میں لے لی گئی ہے۔ اس رسالہ کا اصل موضوع یہ ہے کہ جس خطہ میں جو زمینیں مسلمان زمینداروں کے مالکان قبضہ میں سلا بعد نسل چلی آئی ہیں ان کی ملکیت کو صرف اس بنیاد پر مشتبہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس علاقہ کی ابتدا فتح کے وقت غیر مسلم لکان اراضی کا قبضہ مالکان بدستور قائم رکھا گیا تھا۔ پھر مسلمان اس کے ابتدائی مالک کیسے بن گئے۔ جو اس کی تفصیل کے ساتھ ابھی گذر چکی ہے کہ اس میں مخلوط بہت سے حضرات کے ایک یہ احتمال بھی ہے کہ کسی خطہ کی زمینیں غیر آباد اور لاوارث رہ گئیں اس لئے وہ ملک بیت المال میں داخل ہو گئی پھر بیت المال کی طرف سے عطا یا کمر کے طور پر تین تار و ثبوت کے ذریعہ اس کا پہلا مالک کوئی مسلمان بنا ہو۔

**حضرت حکیم الامت تھانوی کی تحقیق در بارہ اراضی ہندو سندھ**

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے قدوسی معروف امداد الفتاویٰ میں اراضی ہندو سندھ مقبوضہ اگر یہ موردِ شکت کے متعلق دو سوال و جواب درج ہیں ان کو یہاں بھیہ نقل کرنا مناسب معلوم ہے۔

سوال: ۸۹۔۔۔ عسری زمین کے متعلق جو کچھ حضور کی تحقیق ہو منسل تحریر فرمائی جائے۔

الجواب: ۱۔۔۔۔۔ حاصل مقام کا یہ ہے کہ جو زمینیں اس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہیں اور ان کے پاس مسلمانوں عدا سے پہنچی ہیں اوسنا و ضررنا و ہلم جوڑا۔ وہ زمینیں عسری ہیں اور درمیان میں کوئی کافر مالک ہو گیا تھا وہ عسری نہ رہی۔ اور جس کا حال کچھ معلوم نہ ہو اور اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے یہی سمجھا جائے گا کہ مسلمان عدا سے حاصل ہوئی ہے بلکہ ایسا مصحاب حال میں وہ



غلام رہے کہ حکومت برطانیہ کے زمانہ میں مشرق وسطہ وستان کی زمینوں کے جو احکام عشری یا خراجی ہونے کے متعلق مذکور الصدہ تحقیق اور حضرت نعیم الہست قحما کی قدس سرہ کے فتویٰ سے ثابت ہوئے ہیں۔ باوجود اُن کے بعد پاکستان کی بعض اراضی میں وہ ایک مدیہ سے ہیں جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے کہ غیر مسلموں کی متروکہ زمینیں جو حکومت پاکستان نے مسلمانوں میں تقسیم کیں وہ سب مشرقی و مغربی خراجی ہیں۔

اسی طرح وہ زمینیں جن کو حکومت پاکستان نے آباد کار کے مسلمانوں میں تقسیم کیا وہ بھی مشرقی ہونگی اگرچہ ان سے پہلے نہ وہ مشرقی تھیں نہ خراجی۔ ان وہ اقواموں کے مدارج و باقی انعام اراضی کے وہی احکام باقی رہے جو عہدِ برطانیہ میں اور اس سے پہلے اسلامی حکومت کے زمانہ میں چلے آتے تھے۔ جن کی تقسیم ابست قدس سرہ اور فتاویٰ دارالعلوم کے حوالہ سے بیان ہو چکی ہے یہ تفصیل پر مبنی اراضی کے متعلق تھی۔ موجودہ ہندوستانی اراضی کے احکام سب ذیل ہیں۔

### ہندوستانی اراضی کے عشری یا خراجی ہونے کی تحقیق

تقسیم ملک کے بعد جو ہندوستان کے نام سے مخصوص ہو کر ہندو اکثریت کے اقتدار میں آیا اس کی دو چیزیں جو قدیم سے مسلمانوں کے ملکاتہ ہند میں چلی آئی ہیں اور ان اداروں پر کسی کافر کی غلبت کا کوئی ثبوت نہیں ہے وہ تو جس طرح عہدِ برطانیہ میں مشرقی تھیں آج بھی مشرقی رہیں گی۔

### ہند میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی

انہی جہاں مسلمان ہندوستان میں پھوز کر پاکستان کی طرف ہجرت کر گئے تو ان کی متروکہ اراضی کو حکومت ہند نے عموماً کارکنانِ امن، ہندوؤں اور سکھوں وغیرہ غیر مسلموں میں تقسیم کیا ہے اگر ان سے غریب کیا جائی تو دوسرے غریب سے کوئی مسلمان کی ملک میں آجائے تو وہ زمینیں اگر پہلے مشرقی بھی ہوں تو اب غیر مسلم کے استیلاء کی وجہ سے خراجی ہو جائیں گی۔

یہی خراجی اراضی ہند مسلمانوں کی متروکہ زمین حکومت ہند نے کسی مسلمان کی کو بیع یا ہدیہ ہو تو وہ بھی ہجرت و استیلاء کی وجہ سے خراجی نہ بنے گی۔

ہندوستان کی باقی سب زمینوں کے احکام وہی رہیں گے جو عہدِ برطانیہ میں ان سے پہلے جاری رہے تھے۔ جس کی تفصیل اوپر معلوم ہو چکی ہے کہ ہندو زمینیں اسلام بعد میں مسلمانوں کی



ملکیت میں چلی آتی ہیں اور کسی دور میں ان پر کسی کافر کی ملکیت ثابت نہیں ہو جھوٹا نسخہ سب حال کے ابتداء ہی سے مسلمانوں کی ملکیت قرار دے کر عشری بھیجیا جائے گی۔ اور جن پر کسی وقت غیر مسلموں کا مالکان قبضہ تھا پھر ان سے خرید کر یا کسی دوسرے جائز ذریعہ سے مسلمانوں کی ملک میں آجی تو وہ خراجی قرار پائیں گی۔

### ہندوستان کے دارالحرب ہونے کی بنا پر ایک اشتباہ اور اس کا جواب

۱۸۵۷ء کے بعد ہندوستان پر انگریزوں کے مکمل تسلط اور اسلامی حکومت کے آثار کا لحدوم ہونا نے کے بعد ہندوستان کا دارالحرب ہونا جس پر علماء ہند کے نزدیک تحقیق ہو چکا تھا۔ فقہ العصر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس اللہ سرہ کا مستقل رسالہ اس موضوع پر شائع ہو چکا ہے اور ظاہر ہے کہ تقسیم ملک کے بعد جو انقلاب آیا اس میں بھی وہ حصہ جو ہندو اکثریت کے اقتدار میں رہا اس کے احکام انگریزی عہد سے کچھ مختلف نہیں ہو سکتے۔ اس لئے موجود ہندوستان کا دارالحرب ہونا واضح ہے۔

اس پر زمینوں کے عشری اور خراجی ہونے کے معاملہ میں ایک اشتباہ فقہاء کی بعض روایات سے پیدا ہوتا ہے اور یہ کہ دارالحرب کی زمینیں نہ عشری ہیں نہ خراجی۔ یہ مضمون علامہ امان عابدین شامی نے درمقار باب الزکاة میں خمس معاون کے وجوب کی شرط کی ارض خراجیہ و عشریہ کے تحت بالفاظ ذیل لکھا ہے۔

و یحتمل ان یکون احتراز اعما و جدد فی دار الحرب فان ارضها لیست ارض خراج او عشریہ (نقل باب الزکاة ص ۲۵۵)

”یہ بھی احتمال ہے کہ ارض خراجیہ و عشریہ کی قیود ان زمین سے احتراز کے لئے ہو جو دارالحرب میں ہو۔ کیونکہ دارالحرب کی زمین خراجی ہے نہ عشری۔“

اسی طرح خمس الاممہ مرتبی نے انہم کی کتاب سیر کبیر کی شرح میں ایک مسئلہ کی توضیح کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

لان العشر و الحرب لیسنا یجب فی اراضی المسلمین و هذه اراضی اهل الحرب لیست بعشریہ و لا خراجیہ۔ (شرح ص ۴۰۲)

”کیونکہ عشر و خراج تو مسلمانوں کی زمینوں پر عائد ہوتا ہے اور یہ زمینیں اہل حربہ کفار کی ہیں



میں مشرک بھی فنی موجود ہے تو خراج کی فنی سے عشر کا اثبات ان ردلیات فقہاء سے کس طرح ثابت کیا جاسکتا ہے۔

اور اصل بات یہ ہے کہ خود یہ مسئلہ غور طلب ہے کہ اراضی دارالحرب کے عشری اور خراجی دونوں کے خارج ہونے کا مطلب کیا ہے۔ غور کرنے پر شرح سیر کی عبارت سے حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے۔ وہ یہ کہ دارالحرب سے اس جگہ وہ دارالحرب مراد ہے جو اصل سے دارالحرب ہے۔ اس پر نہ کسی وقت مسلمانوں کی حکومت رہی نہ وہاں مسلمانوں کے باقاعدہ بسنے اور زمینیں خریدنے کا کوئی قصور ہے ایسے دارالحرب کی زمینیں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ملک نہیں ہوں گی بلکہ کفار و ملکی حرب کی ملکیت ہوں گی ۵ جو احکام شرعیہ فرعیہ کے مخالف نہیں اس لئے ایسے دارالحرب کی زمینیں نہ عشری ہیں نہ خراجی۔

شرح سیر کی عبارت اس معنوں کے لئے بالکل واضح ہے اور اس کے الفاظ ذیل پر مکرر کی نظر کی جائے۔

لَا اِلَ الْعَشْرُ وَالْحَرَجِ اِنَّمَا يَحْتَمِي اَرَاَصِ الْمُسْلِمِينَ وَهَذِهِ اَرَاَصِ اَهْلِ الْحَرْبِ۔

یہ عکس و عراج مسلمانوں کی زمین پر واجب ہوتا ہے اور یہ زمینیں اہل حرب کی ملکیت ہیں۔" اس عبارت میں اراضی المسلمین سے مراد وہ اراضی ہیں جو اسلامی حکومت و اقتدار میں داخل ہیں خواہ ملکیت کسی غیر مسلم کی ہو کیونکہ یہ بات اپنی جگہ متفق ہے کہ خراج ابتدا کسی مسلمان کی ملکیت پر نہیں لگایا جاسکتا۔ اس لئے اس جگہ اراضی المسلمین سے مراد مسلمانوں سے مراد ہونا واضح ہے۔

لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ تصور ایسے ہی غلط فہم کے لئے ہو سکتا ہے جہاں ابتداء سے مسلمانوں کی کوئی ملکیت نہیں ہے بشودستان کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے وہ تقریباً آٹھ سو برس دارالاسلام رہا ہے۔ یہاں لاکھوں مسلمان اپنی اپنی زمینوں کے آج تک مالک بن چکے آتے ہیں۔ غیر مسلم اقتدار سے وقت اگرچہ ملک کو دارالحرب کہا جائے گا لیکن یہ دارالحرب اصلی

۵ یہاں یہ غلط فہمی کہ حرب و عشر کے مسئلہ میں شرطیں اس لئے اراضی و حق پر بھی عکس و عراج سے مراد ہے۔ اس سے بے شک اس سے اراضی پر نہ لگے۔ غور کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اراضی دارالحرب سے مراد یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کا تصرف کرتی ہیں۔

دارالحرب سے مختلف ہوگا جو دارالاسلام کے بعد پھر دارالحرب بن گیا ہے کہ اس میں امانت مسلمانوں کی موجود ہیں۔

اس سے ثمرت میر نور شاہی باب رکاز کی روایت اس پر منطبق نہیں بلکہ حسب یہاں مسلمانوں کی ملکیت میں زمینیں ہیں تو ان پر ایک عشر و خراج کے فائدہ ہوں گے۔ شرح میر کی عبارت خود اس کے لئے کافی دلیل ہے۔ "امداد غنائی میں حضرت سیدی حسین المست قدس سرہ کی تحقیق بھی اسی کے قریب قریب ہے۔ جس کو بعید نہیں کیا جاتا ہے۔"

### حکم اراضی سرکاری در باب وجوب عشر

سوال ۹۳۔ علاقہ پنجاب میں سرکار نے پچھارہ ضلعی نہر کے پانی پر آبادی ہے۔ اس اراضی کی ابتدائی حالت یہ تھی کہ ایک جنگل یا باغ تھا اس نے نحاس کے کچھ بچہ دارت ہوئی تھی کچھ کوٹے اپنے سونپی میں جنگل میں چرنا کرتے تھے اور سرکار کو کچھ نقد س کے معاوضہ میں، یہ یا کرے تھے۔ جب سرکار کا ارادہ پھر کا پانی لاکر اس اراضی کو آباد کرنے کا ہوا تو وہاں کے باشندوں کو کہا کہ تم اس اراضی کو آباد کرو۔ انہوں نے کہا کہ ہم سے کھیتوں کا کام نہیں ہو سکتا۔ تو سرکار نے ہمارے لوگوں کو بلایا کہ اس اراضی کو آباد کرنا۔ اس وقت وہاں پر مختلف ملکوں کے لوگ آباد ہیں۔ ہندو، خاکسار، بھن، کچھ قصص، پاس پر ہے۔ سرکار نے وہ اراضی فی الحال یہاں کو سورش کر دی ہے اور پچھارہ اچان نقد مقرر شدہ ششماہی، سامانہ کا ٹھکانہ اس سے لیتی ہے اور مالک خود سرکاری ہوئی ہے جب سے وہ اراضی آباد ہوئی ہے سب کا شکار وہاں کے اس کی آمدنی سے عشر برابر ادا کرتے رہے جیسے اور ملکوں میں ذابا ہے۔ شہرستان میں عشر قائل جاتا ہے اور اس عشر کوٹے واجب سمجھتے رہے۔ لیکن کچھ عرصہ سے ایک مہادی صاحب نے فتویٰ دیا کہ یہ اراضی سلطان ہے۔ اس میں نہ عشر واجب ہے اور نہ خراج۔ نقل فتویٰ حسب ذیل مکتوب ہے۔

اراضی المملکۃ و المحوز لا عشریۃ ولا خراجۃ لانتہی علی ذراع الارض السلطانیۃ من عشر او خراج موقوف الاخرۃ لا بخلاف و هذا النوع انما یمنی حصریۃ و لا خراجۃ من الاراضی یمنی "من" "مملکۃ و اراضی المحوز و هو مایمات لربانہ

بلا ورت وال بیعت فاعاز، او فتح عتوة و بقى للمسلمين انى  
يوم القيمة و حكمه غنى مافى التناثر سخابة انه يجوز للامام  
دفعه الى الرداع بدخلانظر بقى مافى متهم مقام المثلث فى  
الزراعة واعطاء الخراج و امساها حوزتها لهم بقدر الخراج  
فى يكون المانعوذ فى حق الامام خراجها ان كان دارهم فهو  
ع راجع و ظف وان كان بعض الخراج فخراج المقاسمة  
و مافى حق الاكثرة فاجرة لا غير لا عشر لا حراج فلما دل دليل  
على عدم لزوم العتوتين العشر و الخراج فى الاراضى المملوكة  
والحوزة كان المانعوذ منها اجرة لا غير الخ مافى قدر المستنى  
مصلحة قلت هذا الاشئ على زراعتها من عشر او حراج - (ثانى

جدد نمبر ۱۲۹۵)

از سائنس مسطورہ بلا مستفاد مردید کہ صیبا کے سلطان یعنی مالکان سوائے سلطان نہ ہوں نہ  
عشری نہ خراجی نہ فتنہ۔

فتاویٰ مذکورہ بالا ایک اور مولوی صاحب کی خدمت میں بھیجا تھا۔ انہوں نے حسب ذیل  
جواب لکھا۔

نقل جواب۔ ایک روایت شافعی باب الزکا میں یہ دیکھی گئی (و اعشر زبہ عن  
داہ و اوصہ و ارض الحرب ان ان قال فان ارضها دار الحرب لیست ارض  
خراج ابو عشر۔۔۔ الفح) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ منہ وستان وغیرہ کی اراضی دار الحرب  
میں عشر اور خراج کچھ نہیں ہے۔

ملک سندھ میں ایک مولوی صاحب ہیں انہوں نے تعلیم لکھا ہے کہ داراضی مذکورہ بالا میں عشر  
واجب ہے مثل اراضی پنجاب و سندھ وستان کے اور فتویٰ مذکورہ بالا کی عبارت کو داراضی شہر و مصر  
کے ساتھ سمجھ کر رہے ہیں۔ مئی شامی نے جو کچھ لکھا ہے وہ داراضی مصر و شام کی بحث ہے عام نہیں  
اور شامی کی بعض عبارت سے وہ جب عشر ثابت کرتے ہیں۔ طوالت کی وجہ سے اس فتویٰ کو نقل  
نہیں کیا گیا۔ فقط حضور والا کی خدمت عالیہ میں بحال کتب عرض کرتے ہیں کہ داراضی مذکورہ بالا میں

عشر و اربع ہے یا نہیں۔ علاوہ اس اراضی کے بقدرستان و پنجاب کی زمین کا کیا حکم ہے؟ عشری ہے یا خرابی۔ پیسے نو فی صدی عبارت کا اور شامی باب الزکات کی روایت کا کیا مطلب ہے؟ بحولہ کتب معتبرہ متصل جو پ سے سرقرآن فرما دیا۔

**الجواب ۵:** اراضی سلطانیہ ۵۰۰ حکم اس لئے ہے کہ وہ بیت المال یا عمارت مسکین کی ہیں۔ کما فی رد المحتار: و هذا مع نفعه من الاعتراف بالحق لا اعتباره ولا حرجاً من الاراضی منسی لوصف المملکة و اراضی منحدرة و دوم من مات رباہ یا لا و ازت و ان لم یست احیا او فتح عودہ و انقی لہ سلمہ فی یوم لقیقہ (۵۵ ص ۴۰) اور ارضی مذکور فی السوال انکی نہیں ہیں اس حکم پر حکم مذکور کی نیت جو نہ نہیں بلکہ خود اراضی مذکور کے اس حکم میں بھی کلام ہے۔

کما فی رد المحتار: و ما المملک من غیر شہادۃ بل بشرط ملک الحراج انی قولہ فکان ملک الاراضی و سہمہ مراء کما فی البدائع تم اس قولہ خالف قولہ عدم اشوجوب فی حقہ من هذه الاراضی بحتاج من ذلک حادس و نقل صحیح (۱ ص ۱۶۴)۔

تھوکی صاحبین کے قول پر کہ اکثر ملک پیداوار ہے مالک زمین پر نہیں۔ کما فی رد المحتار ۱ ص ۱۰۰۔ ۱ ص ۱۰۱ الا من عموماً رواجاً من عموماً حراج الاعلیٰ و جمادات العسیر علی المساحیر کما فی ۱ ص ۱۰۱ (۱ ص ۱۰۲) اور باب مذکور میں ہے: و منی الحدوی القدسی و موقوفہ ۱ ص ۱۰۱ (۱ ص ۱۰۲) اور بعض بزرگانی سے جو شرط عندہما لافوتا ہے تو اس کی بناء پر ہے کہ انہوں نے اہل حراج کہا ہے کہ زمین کو واجب نہیں کہا۔ کما فی رد المحتار و ما عنی قولہما فانظر لہ کہ کذا لہما علیہ من ان الحدود ایس احرفہ من کل دوحہ لازمہ حراج فی حق الامام (۱ ص ۱۰۲)۔

پس ثابت ہو گیا کہ ان عبارتوں سے اس پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ پھر جس اراضی پر خراج کی تعریف صادق ہے۔ اُن پر خراج ہوا۔ جس پر عشری کی تعریف صادق ہے۔ اُن پر عشری ہے۔ اب یہ الزام کی عبارت شریعہ مذکورہ جو پ عشر و خراج لہ۔ تعریف موقوف ہے اور الحرج ہوئے پر۔ اور اس میں چھپائش ۱۰۰ ہے۔ ۱۰۰ و ۱۰۰ (۱ ص ۱۰۲) اور ۱۰۰ (۱ ص ۱۰۲)۔

ازادہ: (۱) ارضی، ج ۲، ص ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹

اس فتویٰ میں دارالحراب کے متعلق نوجوانوں کا کلام جو ذکر کی معنی مراد اس کی بنا، یہی مطلقہ ہوئی ہے کہ یہ ملک اصل سے دارالحراب نہیں تھا کچھ زمانے کے بن گیا ہے تو اس کے احکام اصل دارالحراب کے احکام سے کچھ مختلف ہوں گے

خلاصہ یہ ہے کہ جس ملک میں مسلمانوں کی اپنی ملکیت میں زمینیں موجود ہوں ان پر احکام شریعہ ضروری مانا ہوں گے۔ اگرچہ اپنی ہر اہلیوں کے تہجد میں دو ملک اسلامی اقتدار سے نکلیں اگر دارالحراب بن گیا ہو۔ اس لئے صحیح صورت حال ہندوستان کی زمینوں کی وہی ہے جو اہل افتادہ و غیرہ کے حوالہ سے پہلے بیان ہو چکی ہے کہ زمین زمینوں کے ملک مسلمان نسلاً بعد نسل چلے گئے ہیں اور کسی زمانہ میں ان پر کسی کافر کی ملکیت ثابت نہیں ہو سکتی۔ اسی سے مسلمانوں کی جائز ملکیت قرار دے کر کثرتی بھی جائیں گی اور زمین زمینوں پر کسی کافر کی کسی زمانہ میں ملکیت ثابت ہے اور پھر اس سے منتقل ہو کر مسلمان کے قبضہ میں آتی ہے وہ خارجی قرار پائے گی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اس رسالہ اراضی کے اصل موضوع سے متعلق تو صرف اتنی ہی بحث و تحقیق تھی کہ کوئی زمین عشری ہے کوئی خراجی۔ عشر و خراج کے منسلک احکام اس کتاب کے موضوع سے متعلق ہیں۔ لیکن چونکہ عام طور پر مسلمان ان مسائل سے واقف نہیں اور ان ناہیاں بھی عام اردو زبانوں میں موجود نہیں۔ اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس جگہ عشر و خراج کے ضروری احکام لکھ دیئے جائیں۔ اور چونکہ مسلمانوں کی زمین کا اس وظیفہ عشری ہے اس لئے عشر کے احکام پہلے لکھے جائیں اس کے بعد خراج کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

## عشر کے احکام و مسائل

عشر زمین کی زکوٰۃ ہے۔ جیسے سونے چاندی، مار، تجارت، مویشی وغیرہ پر زکوٰۃ فرض ہے جس طرح سونے چاندی، مار، تجارت پر چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ نکالنا فرض ہے اور سونے کا چھ اکوٹ قانون ہے اسی طرح زکوٰۃ الارض کہ قانون ان سب سے مختلف ہے۔ بعض صورتوں میں پیداوار کا عشر یعنی سواں حصہ واجب ہوتا ہے بعض میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ مثلاً ان دونوں کو عرف فقہاء میں بعض سہولت عشری سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل آگے دینا کی جائے گی۔

زکوۃ الارش میں ایک قسم کی لٹری یا نچواں حصہ بھی ہے جو قدرتی معدن اور کانوں کی پیداوار سے متعلق ہے یا کوئی قدرتی کمزور نہ جاہلیت کا پرانا مذہب تو اس کا بھی حصہ یعنی پانچواں حصہ۔ ایسے افسال کو اور اگر فرض ہوتا ہے۔ مگر اس جگہ زکوۃ الارش سے تمام قسموں اور ان کی تفصیلات بیان کرنا مقصود نہیں، صرف عشر و خراج کے احکام و مذہبی ضوابط لکھے جاتے ہیں۔

### وجوب عشر کی شرائط

پہلی شرط: مسلمان ہونا ہے۔ کیونکہ عشر میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور کفر عبادت کا اپنی نہیں۔ یہاں جب ہے کہ اگر کسی مسلمان کی مشری زمین کو کوئی کافر خرید لے تو اس زمین پر جانے عشر کے خراج عائد ہوتا ہے۔ کیونکہ عشر ایک اسلامی عبادت ہے کافر اس کا اہل نہیں۔ اس لئے مجھوری اس زمین کا وظیفہ دلا گیا اور نہ اس کا عہدہ یہ ہے کہ وظیفہ اس زمین کا مشری رہے گا (برقی)۔

دوسری شرط: زمین کا مشری ہونا ہے۔ خراج زمین پر عشر واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ حدیث میں رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک زمین پر دو وظیفے عشر اور خراج کے جمع نہیں ہو سکتے۔ (بخاری و غیرہ)

تیسری شرط: زمین سے پیداوار کا حاصل ہونا ہے اگر کسی وجہ سے پیداوار نہ ہو تو اس کی نقد بری سبب سے یا اس کی کوتاہی اور غفلت سے کہ زراعت غن نہیں کی یا اس کی خیر گیری اور حفاظت نہیں کی۔ بہر صورت عشر ساتھ ہو جائے گا۔

چوتھی شرط: یہ ہے کہ پیداوار کوئی ایسا چیز ہو جس کو ان کے اور پیدا کرنے کا رواج ہو ورنہ عادتاً اس کی کاشت کر کے نفع اٹھایا جاتا ہو۔ خود دکھائے یا بیجا قسم کے خورد و درخت اگر کسی زمین میں ہو جائیں تو ان میں عشر نہیں۔ لکھنؤ اور بنارس کو ہجر آمدنی کی غرض سے اکاپا گیا ہو تو ان میں بھی عشر ہے اور وہیے ہی کوئی درخت آگ کیا ہے تو نہیں۔ (برقی)

### عقلم اور بلوغ شرط نہیں

اسلام میں شرعیہ میں عقل و بالغ ہونا بھی شرط ہے مگر زمین پر عشر کے وجوب میں یہ دونوں شرطیں نہیں۔ زمین کا مالک اگر بچہ یا مجنون ہو مگر زمین سے پیداوار حاصل ہوتی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔ ان دونوں کے قولی و پران اور اگر فاضل ہوگا۔ اختلاف زکوۃ کے دو بچہ اور مجنون نے مال پر واجب نہیں ہوتی۔ (بخاری)



اسی صحت کی صورت زمین بھی ہو جو بے شکر کے لئے شکر و نہیں۔ میں نے اراضی وقت جن کا کوئی مالک نہیں ہوتا ان پر بھی شکر لازم ہے۔ نیز جس شخص کی زمین اپنی نہیں، کسی سے بطور عایت کے لئے لی ہے یا اجارہ اور کرایہ پر لئے لی ہے اور اس میں زراعت کرتا ہے تو پیداوار کا شکر وہی شخص کے قلم سے جو پیداوار حاصل کرتا ہے مالک زمین کے ذمہ نہیں۔

**مسئلہ:** اس بے محسوس ہو کر کسی شخص نے اپنے زمین کو غنہ روپیہ سے غلط کر لیا یا مقلعہ پر لے دیا تو اس کی بیوہ وار کا حشر بقوس مقبوضہ مانگ کر زمین کے ذمہ داریوں، بلکہ شہادوں، وار کے ذمہ سے جو زمین میں کاشت کرنے کے پیداوار حاصل کرتا ہے۔

سوال ۸۸۔ ...نویسہ کی رحمت کا حمد و من خلفی جیکے برسائل دے کر رزاعت کرتا ہے قی غلہ آپ لے لیتا ہے اور یہ اس غلہ کی بیجہ کا کار کو دیتا ہے تو یہ اس غلہ کی ترسو قی کس طرح دے۔

الجواب في هذه المختارة العشر على المستأجر كخراج مؤقف وفلا عسى  
المستأجر كمتجر مسلم وفي الطحاوي ومقرئهما تأخذ قلت وذكر في  
بعض قول الإمام جماعة من المتأخرين في أن قال لكن في زمانه الاوقاف  
من القرائي وفسر اوع برضى المستأجر يتحمل عزومات ومؤنها يمتد بها  
دون اخر مثل بحيث لا تقى الاجرة ولا اضعافها العشر او خراج اضعافه  
فلا ينبغي معقول عن الاقضاء بقوله في ذلك لانهم في زمانه يقدرون  
اجرة المنزل بناء على ان الاجرة مدعمة بجهة الوقف ولا ينبغي عليه من عشر  
وغيره املوا عشر دفع العشر من جهة الوقف وان المستأجر ليس عليه من عشر  
وغيره املوا عشر دفع عشر من جهة الوقف وان المستأجر ليس عليه من عشر  
فان اجرة الشئ تزيد اضعافاً كثيرة كما لا يخفى قال انك تأخذها الاجرة  
كاملة بنفى بقول الامام والافواه المأثور عليه من استمرار الواسع الذي  
لا يقول به احد والله تعالى اعلم

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اگر مؤخر چاروں حرث لے اور مست حرث کے پاس بہت کم بچہ قحط مؤخر حرث کے پاس ہے اور اگر مؤخر حرث کم لے اور مست حرث کے پاس زیادہ بچہ قحط مؤخر حرث کے پاس ہے چوتھے ہمارے دیار میں اجرت کم کنی جاتی ہے کسی سے نہیں، جو بے مشیعی انسان ہر بچہ قحطی دیا

کرنا ہوں۔ ہاں اگر کسی جگہ پوری اجازت کی جائے جس میں زمیندار مشرعوں کی آباد کر سکتا ہو تو اس وقت جو بہ شرعی طور پر فتویٰ ہوگا۔ صورت سسولہ میں اجازت اور پیداوار کی نسبت معلوم نہیں اس لئے تصریح میں نہیں کی جاسکتی ورنہ اعلیٰ و اعظم رحمہ اللہ! ۱۱

**مسئلہ**۔ اگر زمین دوسرے شخص کو مزارعت یعنی پرانی ہانے کہ پیداوار میں ایک حصہ مالک زمین کا اور دوسرا حصہ مزارعتی شخص کا لگانا کہ مزارعوں میں تقاضا نصف ہو یا ایک تہائی ہو۔ اور وہ تہائی دواں صورت میں مشرعوں پر لپٹا اپنے حصہ پیداوار کے مطابق اور مہوگا۔ (ج ۱، ص ۱۰۱)

**مسئلہ**۔ اگر کسی شخص نے کوئی زمین تجارت کی نیت سے خریدی ہو، اس زمین میں کاشت کر رہا ہے تو اس کی پیداوار پر مشرعاں جب ہونکا زکوٰۃ تجارت واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ زمین کی اصل زکوٰۃ تجارت کی نیت سے اس پر دوسری زکوٰۃ لازم نہیں آئے گی جیسے سوئی کر تجارت کی نیت سے لے لے ہوں جب بھی ان کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔ جو سوئی کے لئے مقرب ہے۔ تجارتی زکوٰۃ مانگ نہیں ہوگی۔ (ج ۱، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲)

عشر کے لئے کوئی نصاب نہیں

مشرک ضابطہ شرعی امام مظلّم الحنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ پیداوار کم یا زیادہ ہر حال میں اس کا مشرک لانا واجب ہے جس کے لئے زکوٰۃ کی طرح کوئی خاص نصاب نہیں جس سے کم ہونے پر مشرعاں کو ہونا ہے۔ اس کی قرآن وحدیث کے لفظ کا مضمون ہے۔ مہاجر حوالی کم میں لادرس، انوار حفہ، یوم حصانہ (ج ۱، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲)

مقدار واجب

لفظ مشرک معنی میں رسول خدا۔ لیکن رسول اگر بے سطرانے مقدار واجب میں یہ تفصیل آئی ہے۔ ماستہ الساء، حفہ العشر، وما فی عرب او دایۃ حبہ نصف اعشر۔ "جو زمین آسمانی پانی سے سیراب ہو اس میں مشر ہے اور اس کو بے ذوال پانی یا بے ذخیرہ کے زریعہ سیراب نہ ہوئے اس میں نصف مشر یعنی بیسوں حصہ ہے۔"

اس سے معلوم ہوا کہ جس زمین کی آب پاشی، پنچھنٹ یا غرق کر دینا ہے جیسے چاہی زمینوں میں یا نہ بنی زمینوں میں جن کے پانی کی قیمت ادا کرنا پڑتی ہے تو ان میں پیداوار کا



اور انہی سے عشر ادا نہ ہوگا بلکہ مسلم مالکان کے ذمہ واجب ہوگا کہ وہ بطور خود عشر نکالیں اور اس کے مصروف پر خرچ کریں۔ اور یہ پابندی ایسا ہے جیسے حکومتوں کے ٹیکس ادا کرنے سے اسواں تجارت اور نقدی زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ غیر مسلم حکومت اگر یہ ٹیکس وصول کرتی ہے تو حاملہ وضع ہے کہ نہ وہ زکوٰۃ اور عشر وصول کرنے کی سعی یا مل ہے نہ وہ اس کے مصارف میں خرچ کرنے کی پابند ہے اس لئے اس کے ٹیکس ادا کرنے سے زکوٰۃ یا عشر ادا نہ ہوگا۔

البتہ اگر حکومت اسلامی ہے تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر حکومت مسلم لوگوں سے زکوٰۃ کے اصول کے مطابق زکوٰۃ کہہ کر وصول کرے اور انہی کے مصارف پر خرچ کرنے کا وعدہ کرے اسی طرح زمینوں کا عشر و خراج کسی نام سے اسی کے اصول و عرصہ کے موافق وصول کرے اور انہی کے مصارف پر خرچ کرنے کی پابندی کا اعلان کرے تو یہ زکوٰۃ یا عشر جو حکومت مسلمہ کو دیا جائے وہ شرعاً زکوٰۃ اور عشر میں ہی شمار ہوگا اور نہ تو۔ زکوٰۃ و عشر کے فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں گے پھر اگر یہ حکومت اس کے مصارف پر خرچ کرنے میں کوتاہی بھی کرے تو اس کی ذمہ داری عمال حکومت پر رہے گی۔ مادہ باب اسواں زکوٰۃ و عشر کے فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں گے۔

لیکن حکومت پاکستان اس وقت تک مسلمانوں سے جو انکم ٹیکس وصول کرتی ہے نہ وہ زکوٰۃ کے اصول پر وصول کیا جاتا ہے نہ زکوٰۃ کے نام سے لیا جاتا ہے نہ زکوٰۃ کے مصارف میں صرف کرنے کی حکومت پابندی قبول کرتی ہے۔ اسی طرح زمینوں کی جو سرکاری مالکنداری وصول کرتی ہے حکومت اس کو بھی عشر اور خراج کے شرعی اصول کے ماتحت وصول نہیں کرتی۔ نہ عشر و خراج کہہ کر وصول کرتی ہے نہ ان کے مصارف میں صرف کرنے کی پابندی کا کوئی اعلان حکومت کی طرف سے ہے اس لئے حکومت مسلمہ کے انکم ٹیکس پانچمین کی سرکاری مالکنداری ادا کر دینے پر بھی زکوٰۃ اور عشر فرمائیں سے سبکدوش نہیں ہوتی وہ بحالہ بلکہ مادہ باب اسواں کے ماتحت ہے کہ اپنی زکوٰۃ اور عشر نکالیں اور ان کے مصارف پر بطور خود صرف کریں۔ البتہ خراج چونکہ عبادت نہیں بلکہ محض ایک ٹیکس ہے اس لئے خراجی زمینوں کا خراج موجودہ حکومت کی سرکاری مالکنداری ادا کرنے سے ادا ہو جاتا ہے۔ اور اگرچہ حکومت اس کا کوئی اعلان نہیں کرتی مگر مصارف خراجی پر بہت زیادہ رقم خرچ کرتی ہے۔ مصارف فوج میں فوج کی کھواہیں اور فوجی مصارف سب داخل ہیں۔ اس لئے خراجی زمینوں کے مسلمان مالک پاکستان میں جو رقم سرکاری مالکنداری میں ادا کرتے ہیں اس میں نہایت خرچ نہیں تو خراج ادا ہو جائے گا۔ عمرانی زمینوں کا عشر اور اس طرح نہیں ہوگا۔

سیدی حضرت خلیفۃ المسیح قدس سرہ نے لکھا تھا کہ میں بھی فتویٰ دیا ہے جو حیدر نقل کیا جاتا ہے۔  
 سوال: ۹۲۔ زمین عشری کی مالکندہ می سرکاری ادا کرنے سے جیسے جہاں چاہی ہو کر  
 عبد الرحمن صاحب محدث پانی پتی اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب تھانویؒ کی تحقیق سے عشر ادا ہو  
 جاتا ہے یا نہیں۔ معاملہ احتیاط تو ظاہر ہے کہ مستحقین کو ٹیکہ دے۔ مگر قول مضبوط آپ کے  
 نزدیک کونسا ہے۔

الجواب: ... ہم کو تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ادا نہیں ہوتا جیسے انکم ٹیکس سے زکوٰۃ ادا  
 نہیں ہوتی۔ باقی ان حضرات کے ارشاد کا یہی معلوم نہیں (احادیث الفتاویٰ ص ۱۹ ج ۱/۲ سیدی  
 واستاؤی حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب کالٹوٹی جو کہ فتاویٰ دارالعلوم حصہ عزیز العہدی  
 محبوب طبع دیوبند ص ۱۸ پر طبع ہوا ہے اس کا بھی حاصل یہی ہے۔ یہ فتویٰ بھی حیدر نقل کیا جاتا ہے۔  
 سوال: ۹۳/۹۶۹۔ مولانا عبدالحی صاحب برہمچوہہ فتاویٰ جلد دوم ص ۳۱۸ نوشتہ اند کہ  
 ہر کہ در زمین مملوک خود آب یا اس کاشت کرو و عشر ملد برود واجب الادا است مگر در صورتی کہ خراج  
 زمین مذکور بحکم وقت داده شود۔ در حال وقت عشر ساقا است بحکم عبارت در الحجاز و غیرہ۔  
 لا یمجموع العشر مع الخراج انتہی ای مسئلہ چگونہ است و قول لا یمجموع العشر مع  
 الخراج چہ معنی دہد

الجواب: معنی قول لا یمجموع العشر مع الخراج، انه لا یؤخذ من الارض  
 الخسراحة العشر و لا من العشرية الخراج، ولكن ان اخذ من العشرية الخراج  
 فہل یسقط العشر فهو محل فاعمل۔ پس ظاہر آں است مولانا عبدالحی صاحب مرحوم حکم  
 زمین خرابی نوشتہ اند کہ اگر از زمین خرابی حکام خراج گرفتہ ادا نہ عشر لازم نمیشد لیکن اگر از  
 زمین عشری خراج گرفتہ شد ظاہر آنست کہ دپائیدہ مالک ادا نہ عشر لازم ہواست و لہذا العلم کتبہ عزیز  
 الرحمن علی حد

سوال: ۹۴/۶۰۱۔ اگرچہ از مایاں خراج می گیرید اور یہ صورت عشر ساقا شود یا نہ  
 الجواب: ... احتیاطاً ایں است کہ عشر ادا شود

نصابہ تالیفی سندھی نے اپنے رسالہ ”سراج المبتدئی خراج السدھ“ میں تحریر فرمایا ہے، پس  
 بدانکہ بہر سبب خراج ادا نہ ہوا لازم آنست کہ در مصارف خراج کہ در کتب فقہ میں مستند صرف  
 نماہ یا عند انہ از عمدہ آں بیرون آید و در قیامت ما خود نکر دوام آنچہ حکام نصاریٰ می گیرند یک دور

ادائے خراج محسوب کی گئی۔ لہذا اگر کافرین ایسے لوگ و لا بد اخذ الخراج من المسلمین۔ و ایضا المسلمون مضارب الخراج حتی اذا ادی المسلمون الیہم ما لا بد الخراج لا مخرجون عن عہدہ لہم لیسوا مقاتلین لا کل الحرات ولا راعین العلاء الاسلام نہ وہ وہاں نہ رہیں۔

علامہ تاج الدینی نے جو حکم لکھا ہے وہ خراج کا ہے اس سے لشکر کا حکم نہ رہتا اس لیے معلوم ہو گیا کہ مرکز دہلی مال خزانہ اور ادا کرنے سے مشرفاً آئے تھے۔

## خراج کے احکام و مسائل

خرابی زمینوں کا خراج مشرقی عرب نے دیا جارت تو نہیں لیکن زمینوں پر آیت شریعت ہے جس کا ادا کرنا مشرق کے ادا کرنے کی طاعت واجب ہے۔

### خراج کی دو قسم

خراج مقاسمہ، خراج مؤظف ہیں۔ خراج مقاسمہ کے معنی بٹائی کے ہیں کہ پیر و دار کا کوئی حصہ و ٹکٹ تقسیم کر دیا جائے۔ اور خراج مؤظف کے یہ معنی ہیں کہ نقد رقم ستر کر دی جائے۔ فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ اول دفع کے وقت جن خرابی زمینوں پر جس طرح کا خراج لگایا جائے پھر اس کو بدلنا نہ کریں۔ مثلاً خراج مقاسمہ کو مؤظف سے بدل دینا اس کا یہ حکم نہ رہتا۔  
(ثانی)۔

### مقتدرہ خراج مؤظف

جب عراق فتح ہوا تو حضرت فاروق اعظمؓ اپنے حضرت عثمانؓ میں خلیفہ ہونے کی زمین کی پیمائش (سروے) کا حکم دیا۔ اور حضرت مدنیہؓ کے اس کام کا نگران مقرر فرمایا پوری مدت وہ زمین عراق کی پیمائش کی گئی تو تین کروڑ ساٹھ ماہ ہجری تک۔ (ابو یوسف و ترمذی و ابن کثیر)۔

۱۰۔

۱۔ وسم الکافرین لیسر الامان یحوز الخراج المظف انی الخراج المقاسمہ اول و کذا

۲۔ ہذا هو المظف عن غیرہ۔ فاما جب عثمانؓ میں خلیفہ مقرر ہوا تو فاروقؓ نے مقرر فرمایا کہ جو زمینیں فتح ہوئی ہیں ان پر خراج لگایا جائے۔

جریب ساٹھ مربع گز کو کہا جاتا ہے جو ہمارے ملک کے سرحد بنگہ کے قریب ہے حضرت فاروق العظیم نے عراق کی ان سب زمینوں پر جن میں پانی پہنچتا ہے اور نہ مل کاشت میں خراج موافق اس تفصیل کے ساتھ مقرر فرمایا کہ عام زمینوں پر فی جریب ایک درہم نقد اور ایک صاع یعنی ساڑھے تین ہیرمندم یا جو یا جو چیز اس زمین میں ہوئی جائے اور ترکاری کی ایک جریب پر پانچ درہم اور انگور یا کھجور کا باغ جو متصل درختوں پر مشتمل ہو تو فی جریب دس درہم (دینیس ۵۰۰ دینار) ایک درہم ساڑھے تین ماش چاندنی کا ہوتا ہے اس حساب سے دس درہم پینتیس ماشے کے ہونے جو ایک ماش تین تین تولے چاندنی دیتی ہے جس کی قیمت آج کل کے نرخ کے اعتبار سے تقریباً چھ روپے بنتی ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس مسئلہ پر یہ فرما رکھا کہ جائزہ لے کر نہ کور العذر چیزوں کا خراج متعین فرمادو۔

اس نے سوا دوسرے پھلوں کے باغات اور دوسری مختلف قابل کاشت چیزیں جن کا خراج حضرت فاروق العظیم نے متعین نہیں فرمایا ان کے متعلق فقہاء نے فرمایا کہ زمین کے پیداوار کی برداشت کے مطابق خراج لگایا جائے جو شخص پیداوار سے کم نہ ہو اور نصف سے زیادہ نہ ہو۔ اگر اللہ نونگاہ کے بعد تجربہ سے ثابت ہو کہ پیداوار اتنی نہیں تو اس کے مناسب کی کر دی جائے۔ (حدیث باب العشر واثنا عشر کتاب المسور)

**مسئلہ:** ہدایہ کی مذکور عبارت سے خراج متعین کرنا بھی ایک اعتدال و قائل ہو جاتا ہے کہ پیداوار کے شخص سے کم نہ ہو اور نصف سے زیادہ نہ ہو۔

**مسئلہ:** اگر خراجی زمین پر پانی چڑھ جائے یا اور کوئی آفت پہنچ جائے اس سے دو قابل کاشت نہ رہے تو خراج معاف ہو جانے کا۔ (ہدایہ)

**مسئلہ:** ایست زمین کے قابل کاشت ہونے کے باوجود اپنی مختلف و کھیتی سے کاشت نہ کی تو خراج موافق وصول کیا جائے گا و معاف نہ ہوگا مگر خراج متعین اس سورت میں بھی معاف ہو جائے گا کیونکہ متعین پیداوار سے ہے جب وہ نہیں تو خراج بھی نہیں۔ (ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۲ تا ۱۳۳)

**مسئلہ:** زمین پر خراج لگ جانے کے بعد اگر مالک زمین مسلمان ہو جائے تو پھر وہ فیض زمین تہہ مل نہ ہوگا خراج ہی رہے گا۔ (ہدایہ)

**مسئلہ :-** مسلمان کے لئے جائز ہے کہ کسی کافر سے خراجی زمین خریدے مگر مسلمان کے مالک ہو جانے کے بعد بھی وظیفہ زمین کا نہ بدلے گا بدستور خراجی دوسرے کا بہت سے صحابہ کرام بخیر سے ثابت ہے کہ انہوں نے خراجی زمینیں خریدیں اور ان کا خراج ادا کرتے رہے جس سے معلوم ہوا کہ خراجی زمین خریدنا اور اس کا خراج ادا کرنا مسلمان کے لئے جائز و بہت جائز ہے۔ (بدایہ النہج ص ۳۷۵ ق ۳)

**مسئلہ :-** اگر زمین سے سال بھر میں دو یا زیادہ مرتبہ فصل پیدا کی جائے تو بھی خراج مؤکف ایک ہی رہے گا اس میں کوئی زیادتی نہ کی جائے گی کیونکہ خراج مؤکف کا تعلق پیداوار سے نہیں بلکہ زمین سے ہے بخلاف عشر کے کہ عشری مرتبہ عشری زمین سے ملتا دیا جائے گا اتنی ہی مرتبہ عشر ادا کرنا واجب ہوگا کیونکہ عشر کا تعلق پیداوار سے ہے۔ (بدایہ النہج القدریس ص ۶۷ ق ۳)

**مسئلہ :-** اگر خراجی زمین کسی دوسرے شخص کو اجارہ پر یا قفلاً کر یا اجارہ منقلاً کی بنیاد پر ہے کہ مالک زمین اور مستاجر کے درمیان پیداوار کے حصے مقرر ہو کر تقسیم ہو تو خراج مؤکف بھی دونوں شخصوں پر اپنے اپنے حصے کے مطابق واجب ہوگا اور اگر اجارہ کچھ نقد رہے یا پر کیا گیا ہے تو قبولِ عشری کے مطابق خراج مؤکف مستاجر کے ذمہ ہوگا جیسا کہ عشر کے باب میں گذرا ہے۔ (کنز العمال ص ۱۱۷۰)

### خراج کے مصارف

خراجی زمینوں سے جو خراج کی رقم یا ملکہ وغیرہ وصول ہوا اس کا مصرف عام مصارفِ ملک و اعلیٰ اسلام ہیں سرحدوں کی حفاظت اور فوج کے اخراجات اور عمالی حکومت اور علماء و طلباء وغیرہ اور قاضیوں کا گذارہ بقدر کفایت اس سے دیا جائے گا سڑکوں اور پلوں کی تعمیر و مرمت کا خرچ بھی اس سے کیا جائے گا۔

کفار سے جو چیزیں وصول کیا جائے گا اور ان سے ملے تمکرات پر جو ٹیکس وغیرہ وصول کیے جائے وہ سب بھی اسی میں داخل ہوگا۔ چاہے میں ہے :-

و ما حباه الامام من الخراج ومن اموال بنی تغلب و ما اهداه  
اهل الحرب الی الامام و الخیرۃ یصرف فی مصالح المسلمین  
کسد الثغور و بناء القناطر و الاصلح و یعطى قضاء



العلماء بين وعملهم وولاءهم له ما يكسبهم وينفع منه  
ارزاق الحفائذ وزرهم اه قال في المنع يعطى ايضا للعلمين  
والمتعلمين وبهذا تدل على فائدة العلم (٢٥٣٨٣)

اور اہل اسمیں جو قہر خراج اراضی میں تعجب کے مترضا ف سے حاصل کرے یا اس کو اس حرب کی طرف سے کوئی ہدیہ ملے۔ جو یہ جو قہر خراج سے حاصل ہو وہ سب مسلمانوں کی محتاج میں فریڈ کر جائے گی جیسے سرحدوں کی اولاد اور شش پلوں کی قلعہ، جارحی پلوں اس سے مشتکی ہیں اور اسی سے قلعہ میں اور کمان ملکوت اور علمہ زونوں کی ضرورت کی خطرات کی حد تک مدد یا دیکھا جائیگا اور اسی میں سے بجاوین اور فوج کا اور این کے خیال کا کفوارہ یا بایکجہ (مدد) فتح و تدبیر میں نہ رہے زمین اور غلبہ علمہ وین کو بھیجوں گے۔ سے دیا جائے گا۔"

**مسئلہ**۔ اگر کسی باغیہ یا اس کے نائب نے کسی شخص سے لئے کسی زمین کا خراج معاف کر دیا تو یہ جائز ہے۔ مثلاً بیعت خدمات یا بیعت تعلیم یا توئی یا بیعت قضا یا جہاد وغیرہ میں مشغول ہے یا حاکم مسلم ہے تو اس سے لئے یہ معاف کیا ہو یا خراج مطلق ہے اور جواباً نہیں دے اس کے لئے حلال نہیں۔ لیکن اس کے بعد اگر وہ خود یا کسی غیر اشراف کو معاف کر دے۔

**مسئلہ ۱۰**۔ اگر کوئی سلطان ۵۰ یا اس سے زیادہ کسی عشری زمین کا عشر کسی شخص کو معاف کر دے تو شرعاً اس کے لئے یہ معاف کرنا جائز ہے اور نہ ملک زمین کے یہ عشر اپنے خراج میں ملا حوالے بلکہ اس کے لئے یہ لازم ہے کہ خود تعداد عشرین ملے، بقراءت، صحت، برصودہ کرے۔

ادائے خراج کی صورت پاکستان و ہندوستان

احکامِ مشرکے تحت میں معلوم ہو چکا ہے کہ عشر کے معاملہ میں یہ پاکستان و ہندوستان دونوں ملکوں میں کوئی فرق نہیں۔ مسلمانوں کو اپنی مشرکی زمینوں کا عشر خود بخود اٹانا اور نیکوۃ کے مصارف میں خرچ و ادب ہے، مگر کئی مجلسِ برہمنوں کو کہتے ہیں کہ اس سے عذر اٹھائیں، بڑے۔

مذہب خراج کے مقابلے میں ان دونوں مذہبوں میں یہ فرق ہے۔ پاکستان میں مذہبی زمینوں کا

[illegible]

تکس دینے والے اگر خراج کی نیت سے دے رہے ہیں تو ان کا خراج ناجائز ہے۔ کیونکہ حکومت پاکستان اور چھاس تکس کی بحیثیت شرعی خراج کے حصول نہیں کرتی اور نہ اس کا مقصد زکوٰۃ ہے۔ عمر بہت ہوئی، قمر سرحدوں کی حکومت اور فوجی طرزِ سیاست پر فوجی حکومتی ہے جو سراسر ماسخ خراج ہے۔ اس لئے اگر خراجی زمینوں کا ٹیکس حکومت پاکستان کو ملے گا، تو اس نے اس وقت دینے والے خراج کی نیت سے دے رہا ہے تو ان کا خراج ناجائز ہے۔

لیکن ہندوستان میں یہ صورت نہیں ہے۔ ہاں مسلمانوں کی حکومت ہے نہ اسلامی قوانین کے کسی عدالت کا۔ نہ خراج کے۔ دیا جائے۔ اور نہ خود حکومت خراج کے اصول پر ہوگا۔ سوال اس میں ہے۔ بلا و ایک خاص شخص ہے اس کے۔ اور نہ خراج کی شرعی ذمہ داری پوری نہیں ہوتی۔ اس لئے وہ ان کے مسئلہ کو بے جواب دیتے ہیں کہ خراج کی ذمہ داری خراج قبول کرنے والے حصار تک پر خراج قبول کرنے والے ہندوستان میں موجود ہیں۔ مثلاً ہمارے ہاں کے ہندوین و علماء و مفتوی اور بیعتی کا کام کرنے والے علماء ان پر خراج کی غائب ہے۔

[illegible]

خراج مقاسمہ اور کیا جائے یا خراج موظف

مذہب و تہذیب اور پاکستان میں شرعی و فطری اصولوں کے مطابق۔

[illegible]

۹۳۔ جس طرح کہ ایک آدمی اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے اندر سے اپنے گھر کے باہر کے لوگوں کو دیکھتا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دیکھتا ہے۔



خراج سمجھا جائے گا۔

لیکن محمد بن قاسم کی فوجی حالت کے بعد ہندوستان کے دوسرے علاقے جن کی فوجی حالت غرضی اور غرضی دور حکومت سے شروع ہو کر ملاؤ لدرین غلطی تک تمام ہوئیں ان میں اگرچہ باب دوم کی مذکورہ تحقیق سے اتنی بات ثابت ہے کہ ان تمام علاقوں کی زمینیں مومنان کے ہندو مالکان علی کی ملک و قرضہ میں باقی رکھی گئیں اور ان پر خراج مانعہ کیا گیا تھا۔ مگر یہ تفصیل عام طور پر مذکور نہیں کہ خراج کی کونسی قسم ان زمینوں پر عائد لی گئی تھی حتمیہ یا سولگت۔ لیکن علاؤ الدین غازی کے عہد حکومت کی اصلاحات اور تعمیرات کے ذیل میں کتاب تاریخ نوریہ افکار اور "تذکرہ حقیقت فرما" وغیرہ میں یہ مذکور ہے کہ ان کے زمانے سے پہلے جو فوج کی تختہ اور بصورت جائیداد لینے کا دستور چل رہا تھا علاؤ الدین غازی نے اس کو بدل کر فوج کو نقد تحائف دینے کا قانون جاری کر دیا۔

اور ایک تعمیر یہ بھی کر ڈالا کہ مالکان اسلامی پر جو نقد خراج مقرر تھا اس کے بجائے ان کی نقد عمارت جاری کر دیا۔ اور پھر غازی کے بعد محمد تغلق نے بھی یہی معمول جاری رکھا اور تغلق کے عہد میں تختہ اہول کا طریقہ تو پھر نقد کے بجائے جائیدادوں سے جاری کر دیا گیا۔ مگر اس کی تصریح نہیں کہ خراج میں بھی کوئی تبدیلی کی یا نہیں۔ اور اس کی بحث ہے بھی فقہوں کے کیونکہ شرعی حیثیت سے نہ وہ تبدیلی قابل قبول تھی جو علاؤ الدین غازی نے کی اور نہ اس کے بعد کوئی تبدیلی اس فتح کے قانون کے خلاف کرنے کا کسی دانشور کا حق تھا۔ اس کتاب کے باب دوم میں یہ واقعہ تفصیل سے مذکور چکا ہے اس سے ثابت ہوا کہ ہندوستان کے علاقوں اور صوبوں میں عموماً مال و فوج کے وقت سے خراج موٹلف (نقد) جاری تھا۔ اور غازی نے جو اس کو مٹا کر نقد کی صورت میں تبدیل کیا۔ یہ حال اگر مالکان زمین کی رضامندی سے ہوا ہوتا مٹاؤ نہیں اور ان کو اس کی تبدیلی کا کوئی حق نہ تھا۔

اس کے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے اکثر علاقوں میں فوج بھی خراج موٹلف ہی کا ٹھکانہ جاری ہے۔ خراج موٹلف کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے کہ عام قابل کاشت زمینوں میں ایک جریب پر ایک درہم (یعنی ساڑھے تین ماشہ چاندی) اور ایک صالحہ شہد یا جو کا دو جب ہو گا۔ ترکاشنی کے ایک جریب پر پانچ درہم اور پانچ درہم ہوں گے اور باقی اشیاء کا خراج اس انداز سے لگایا جائے کہ پیداوار کے ٹکس سے لکھنے نہیں اور منصفہ سے بڑھے نہیں۔

جریب کے متعلق پہلے بیان ہو چکا ہے کہ سانہو مرتی گڑ کا ہوتا ہے۔ ہندوستان میں بھی پیمائش کے لئے جریب کا استعمال ہو رہا ہے۔ شہر شاہ پوری نے عہد حکومت میں ایک جریب ۵۵

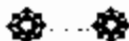
مربع گز کا سمجھا جاتا تھا۔ (آئینہ حنوت نم ۱)

## خلاصہ کلام

یہ ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو اپنی خراجی زمینوں کا خراج بطور خود نکال کر مصارف خراج مدارس اسلامیہ اور علماء طلباء پر صرف کرنا چاہئے اور یہ خراج موسکف ہوگا۔ جس کی تفصیل ابھی گذری ہے اور تو کلیف عمری کے نام سے تمام حدیث و فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔

اور پاکستان کے مسلمان اپنی خراجی زمینوں کا خراج حکومت پاکستان کی مالگذاری میں دے کر سبکدوش ہو سکتے ہیں۔ بشرطیکہ مقدمہ خراج یعنی پیداوار کا پانچواں حصہ پورا سرکاری مالگذاری میں آجاتا ہو اور اگر سرکاری مالگذاری اس مقدمہ سے کم ہو تو بقدر کمی سکے پاکستانی مسلمانوں کو بھی بطور خود باقی ماندہ خراج کی ادائیگی اور مصارف خراج میں صرف کرنا ضروری ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

و هذا امر مارت امیرادہ فی ہذا الباب و ید اللہ  
السداد والعصوب واللہ بمرجع والمآب



إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ

اسلام کا نظام اراضی

حصہ دوم



مؤلفہ

حضرت علامہ مفتی اعظم پاکستان مولانا محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
صدر دارالعلوم کراچی

دارالاشاعت      اردو پازدار میاں جہان بروہا کراچی

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَللّٰهُمَّ مَا لَكَ الْمَلِكُ تَوَتٰی الْمَلِكُ مِنْ تَشَاءُ فَتَنْزِعَ  
الْمَلِكُ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتَعَزَّزَ مِنْ تَشَاءُ وَقَتْلَ مَنْ تَشَاءُ يَبْدَكَ  
الْخَيْرَ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی  
خَيْرِ خَلْقِكَ وَهَفْوَةٍ رَسَلِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِیْنَ زَنَّةٌ  
عَرُوبَةٌ وَعَدَادٌ كُلَّمَا رَضِیْتَ وَرَضَا نَفْسَهُ

اما بعد۔ زیر نظر رسالہ کا موضوع ہندوستان میں اسلامی فتوحات اور ان کی خاص تفصیلات  
ہیں جو یہاں کی زمینوں کے متعلق ہیں۔ بظاہر یہ ایک تاریخی موضوع ہے مگر نہ میں تاریخ کا  
طالب علم ہوں نہ میرا پیشہ ہے اور نہ تاریخ کی حیثیت سے اس کو پیش کر رہا ہوں۔ اس لئے اس کو  
کوئی مستقل تاریخی کتاب نہیں بتایا بلکہ رسالہ احکام الامراض کا دوسرا حصہ قرار دیا ہے جس کے  
شروع میں بتلایا گیا ہے کہ اصل مقصد اس کتاب کی تصنیف کا ارادہ ہند کے احکام شریعہ کی تحقیق  
ہے۔ مگر شرعی اور فقہی حیثیت سے ان احکام کو معلوم کرنا اس پر موقوف ہے کہ ان ارادہ کی پوری  
تفصیل معلوم ہر صنف سے شیعہ ہوئی یا جنگ ہے۔ اور فقہ کرنے والوں نے اول فقہ میں ان کے  
متعلق کیا احکام نافذ کئے کس کی ملکیت قرار دی۔ کیا مخالفین ان پر عائد کئے۔

ان مسائل کی تحقیق نے مجھے اسلامی دور کے پورے ہندوستان کی سیر کرائی اور اس کی فتوحات  
کی پوری تاریخ دیکھنے اور اس سے اپنے موضوع بحث کے متعلق حوالے اور یادداشتیں جمع کرنے پر  
مجبور کیا۔ جنہی طور پر کچھ ایسے واقعات بھی لے لئے گئے جو اگرچہ اس موضوع بحث سے متعلق نہ  
تھے مگر کچھ مفید معلومات اور اہم نتائج لئے ہوئے تھے۔ اس طرح یہ مجموعہ فتوح الہند تیار ہوا جس کو  
بعد ازاں تاریخی حیثیت سے بھی طبع کیا جاسکتا ہے۔ جن تاریخ جاننے والے اگر اس میں کچھ غلطیاں یا  
التباس محسوس فرما دیں تو اصلاح فرمادیں اور اختصار کو بھی مطلع فرمادیں تاکہ تیسرہ طباعت میں  
اصلاح ہو سکے۔ واللہ ولی التوفیق وهو فی کل امر عہد رقیب

نہ خوف سانسہ خوشنہب نقش یہ مشوم

نہ خوف شیعہ علی اللہ

## ہندوستان کی کچھ خصوصیات

یہ شرف تمام عالم میں صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ خدا تعالیٰ کے سب سے پہلے پیغمبر حضرت آدم علیہ السلام اور ہندوستان میں اترے۔ وحی نبوت سب سے پہلے ہندوستان میں آئی۔ پھر یوں کہنے کے واسطے کہ اسلام سب سے پہلے ہندوستان میں آیا۔ غلام آزاد بکراچی نے اسی وجہ سے ماثر ہندوستان میں ہند کی سب سے بڑی فضیلت یہی لکھی ہے۔ (سمجھو ہر ماں بی ماثر ہندوستان)

لیکن ہماری بحث کا تعلق اس وقت ہندوستان کے مسلمانوں کے دور سے ہے جس کی ابتدا و خاتمہ انبیاء و المرسلین حبیب و انبیا ہمارے رسول حضرت محمد ﷺ سے ہوتی ہے۔

### ہندوستان میں اسلام

عرب بالخصوص قریش ایک تاجرتوم تھی۔ اس زمانہ کی سادگی اور آلات حمل و نقل اور ریل و سرائی کی یہ حد کی کہ باوجود دنیا کی مشرق و مغرب ان کے زیر قدم تھی۔ دور دورہ کے ملکوں سے اموال تجارت کی در آمد و بر آمد ان کا پیشہ تھا۔ اس تجارتی سلسلہ میں ان کے تعلقات ہندوستان کے ساتھ بھی بہت تھے۔ یہی کہیں کہیں سے پہلے ہی قائم تھے۔ بالخصوص مالابار (مالابار) ان کا تجارتی مرکز تھا بہت سے عرب یہیں آیاں ہو گئے تھے۔ تاریخ فرشتہ میں ہے۔

”پیش از قیوم اسلام طاقتہ یہود و نصاریٰ بر سم تجارت از راہ دریادیں دیار (مالابار) آمد و شدی کردند و آخر الامر میان مالیباریاں و ہندیاں بواسطہ منافع و نیوی الفتنہ بہم رسیدہ بعضی از بازرگانان یہود و نصاریٰ در شمار ہائے ملیکار ساکن شدہ و منازل و بساتین ساختند۔“

مشہور فرانسس ہارن لیہان اپنی کتاب ”تاریخ عرب“ میں لکھتا ہے کہ ”عربوں نے تجارتی تعلقات کو بہت بڑی وسعت اور ترقی دی وہ بہت جلد ساحل کلا منڈلی، مالابار، ماٹرا، جزائر بحر ہند کو طے کرتے ہوئے جنوبی چین تک پہنچ گئے۔“

### سب سے پہلے اسلام مالابار میں

عام طور پر مشہور یہ ہے کہ ہندوستان میں سب سے پہلے اسلام علاقہ سندھ میں آیا لیکن تاریخی

✽ یہ ممکن ہے کہ سندھ کے صدر ذریعہ اسلام آکر شاہ تھان صاحب حبیب آبادی کی کتاب آئینہ حقیقت نامہ سے کسی قدر اندازہ لگاتے ماحولیات یہ ہے کہ انگریزوں نے



حقیقت یہ ہے کہ اسلام ہندوستان میں سب سے پہلے مالابار، سراندیپ وغیرہ جزائر شرق البند میں پھیلا۔ مگر یہ اشاعت جنگ و جہاد کے ساتھ نہیں ہوئی۔ بلکہ عرب تہذیب کی آمد و رفت کے سبب ہوئی۔ جہاد کی صورت میں اسلام کا فاتحانہ دخل پیشک سندھ سے شروع ہوا اور شاید اسی سبب سے اس کا ابتدائی داخلہ اسنام کہا گیا ہے۔

عربوں کی آمد و رفت پہلے ہی سے مالابار میں تھی۔ لہذا آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں انہوں کو معلوم ہو چکا تھا۔ اس زمانہ میں مالابار کا راجہ زمان یا سارگی کے نام سے مشہور تھا جو خاندان پلوہی سے تعلق رکھتا تھا۔ اس راجہ نے معجزہ شق القمر کو دیکھ کر اس عجیب واقعہ کے متعلق تحقیق و تفتیش شروع کی اور اس واقعہ کو بطور یادداشت سرکاری روزنامے میں درج کرایا۔ بالآخر اس کو معلوم ہوا کہ عرب کے ملک میں ایک ظہیر پیدا ہونے لور اسیوں نے یہ معجزہ دکھایا ہے یہ سن کر راجہ نے سلام قبول کر لیا اور تختہ سلطنت اپنے ولی عہد کو سپرد کر کے خود کشمی میں سفر ہوا کہ ملک عرب کی جانب روانہ ہوا لیکن راستہ ہی میں فوت ہو کر ماحصل ملک یمن میں دفن ہوا۔ راجہ کا یہ سفر چونکہ عام اطلاع کے منبر پر شہرہ منور ہو گیا تھا لہذا انہوں نے راجہ کے اس طرح غائب ہوجانے کی حقیقت کو نہ سمجھا۔

انہی ایام میں کچھ مسلمان ہاجر سراندیپ آئے اور اسلام کا پیغام ساتھ لائے۔ جن عربوں نے اس جزیرہ میں تجارتی ضرورتوں کے سبب بود و باش اختیار کر لی تھی، دل وہ مسلمان ہوئے اور پھر بہت جلد جزیرہ میں اسلام پھیلنے لگا۔ حتیٰ کہ سراندیپ کا راجہ بھی مسلمان ہو گیا اور اپنے آپ کو خلافت اسلامیہ کے ساتھ وابستہ کر لیا۔ یہ بات تحقیق طلب ہے کہ سراندیپ کا راجہ خلافت راشدہ کے زمانہ میں مسلمان ہو چکا تھا یا خلافت ہمامیہ کے ابتدائی زمانہ میں مسلمان ہوا۔ بہر حال ہوامیہ کے ابتدائی زمانہ میں سراندیپ کا راجہ مسلمان تھا۔ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”ہر آئینہ حاکم سراندیپ بیشتر از دلیاں دیگر موضع ہندوستان بر حقیقت اسلام مطلق

شد و در عہد صحابہ کرام مقدمہ فلاذہ شریعت مصلوئی گردیدہ بود“

سراندیپ کے بعد ہی نکاد دیپ، مالہ دیپ اور مالابار میں اسلام پھیل چکا تھا۔ مالابار میں اسلام نے اس لئے اور بھی جلدانہ جلد ترقی کی اسلام کی مساوات و درو اور ہی ذات کی پابندی کو دور کر کے مفکران و مصلوب لوگوں کے لئے ایک ابر دست اور سامان ترقی تھی۔ ۱۸ بارہ راجہ بھی دوسری صدی ہجری کے اوائل میں چند مسلمان سیاحوں کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہو گیا۔ عجائب الانظار

کی روایت کے موافق اس وقت کا راجہ جے اکن چیرول تھا اس نے بھی شرف پہ اسلام لانے سے بعد امور سلطنت اپنے نائبین کے سپرد کر کے بجائے مقدس کے متفرک قہر میں نگرہا جب اللہ تعالیٰ سے یہ بھی وہاں نہ پہنچ سکے راستہ میں اللہ تعالیٰ ہو گیا۔ آخر دہشت میں اپنے رفقاء کو وصیت کی بلالہ میں تبلیغ اسلام کے کام کو پوری استعداد سے اتفاق پیمانہ پر جاوی کیا وہاں۔ ساتھی اس نے اپنے نائب السلطنت کے نام بھی اسی مضمون کا ایک خط لکھ دیا جس کو شرف میں مالک اور مالک بن دینار اور مالک بن حبیب وغیرہ لے کر مالہ درواہ میں آئے۔ نائب السلطنت نے ملک کے تمام سرداروں کو راجہ کے خط کا مضمون لکھ بھیجا جس کے سبب راجہ کی قوم کے آؤں بکثرت اسلام میں داخل ہو گئے۔ مالک بن دینار وغیرہ نے کدنگور (کانی انت) میں مسجد تعمیر کی اور اس کے بعد کئی مالہ بار کا دورہ کیا جابجہ قوم اسلام میں داخل ہونے اور مسجدیں تعمیر ہوئیں۔ پھر یہ حضرات دورہ کرتے ہوئے ساحل کا دورہ منڈل تک پہنچ گئے وہاں بھی بکثرت لوگوں نے اسلام قبول کیا اور مسجدیں تعمیر ہوئیں اس کے بعد جنوبی ہند کی طرح بحر اوقیانوس کے جزائر جاوا، سامٹرا، سونگا پور، ملایا وغیرہ میں بھی اس طرح اسلام پھیلا شروع ہوا اور بہت جلد ملایا جزائر میں عام ہو گیا۔ (یہ تمام مضمون تاریخ فرشتہ ص ۱۵۰) (الفرض محمد بن قاسم ثقفی کے حملہ اور فتح سندھ سے پہلے جنوبی ہند سرانند پور مالہ بار وغیرہ میں اسلام پھیل چکا تھا۔ اور تفصیل مذکور سے ظاہر ہے کہ ان جزائر و بلاد میں اسلام کا داخلہ محض تبلیغی صورت میں ہوا۔ تہذیب اور جنگ و جہاد کا اس میں دخل نہ تھا۔

جنوبی ہند اور جزائر شرق الہند کی اراضی وہاں کے باشندوں کی ملک ہیں

ان حالات میں ظاہر ہے کہ جنوبی ہند کے لوگوں کی زمینیں حسب دستور شرقی، یعنی فی ملک میں بدستور سابق و سالم ہیں گی۔

## فتوح السندھ

اراضی سندھ و ملتان وغیرہ

اراضی سندھ کی کیفیت بتلا۔ نہ سے پہلے یہ فرض کر لیتا ضروری ہے کہ آج کل سویہ سندھ جس مختصر سے خطہ زمین کا نام ہے فتح سے بارہ سو سال پہلے سندھ عرب میں متحدہ خطہ کا نام نہیں تھا بلکہ وہ ایک طویل و مریض اور بے انتہا ملک تھا۔ اس زمانہ کے مؤرخین جس ملک کو سندھ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ وہ مغرب میں بحر اوقیانوس تک، جنوب میں بحر عرب اور بحر اوقیانوس تک، شرق میں

موجودہ ملک، ماہو کے وسط اور رانیہ تانگ شلی میں تھا۔ اسے اوپر گندڑ کر دیوئی پنجاب کے اندر تک پھیلا ہوا تھا۔ اس میں پنجاب کے جنوبی اضلاع جو چٹان کا اکثر حصہ، مسہرہ سرحد کا جنوبی حصہ اور رانیہ تانگ کا اکثر حصہ گجرات کا شمالی حصہ مع موجودہ ملک سندھ کے قحار سواتیہن کے راجہ بنی اور اس کے پسر، ورہجہ کے جوحدہ حکومت بیان کئے ہیں۔ یہ اس کا ذکر سندھ سے بھی زیادہ وسیع ہیں۔ لیکن حسبِ حملہ آوران اور ان کے آثار و نشان نے جس ملک کو سندھ کے نام سے تعبیر کیا ہے اسی کے وجود میں جو اور مذکور ہوئے۔ (انڈیا اینڈ اس میں ۱۰۰)

فتوح البلدان میں علامہ یاقوتی نے فتوحِ سندھ کی جو تفصیل دی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فتوحِ سندھ ہند کا ابتدائی سلسلہ تو حضرت فاروقِ عظیمؓ سے ہے۔ پہلے عثمان بن ابی العاصؓ والی بحرین نے اپنے بھائی عقیق کو اس طرف بھیج دیا تھا جس کو غازیؓ وقت حضرت فاروقِ عظیمؓ سے اپنے پسر مذکور فرمایا اور یہ ایسے ہی واپس ہو گئے۔ پھر حضرت عثمانؓ نے اپنے عہدِ خلافت میں چند لوگ ہندوستان کے حالات دریافت کرنے کے لئے بھیجے مگر حملہ و جہاد کی نوبت نہیں آئی۔ پھر حضرت علیؓ مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے عہدِ خلافت میں حادثہ بن مرہمیدی بطور نواسرہ سندھ پر حملہ آور ہوئے اور ایک حد تک کامیاب ہوئے۔ پھر حضرت معاویہؓ نے عہدِ خلافت میں یہ ایک مہذب بن ابی مغزوہ (جن کو اکثر حضرات نے صحابی قرار دیا ہے اور ان سے ایک حدیث بھی روایت کی ہے۔) شخص نے ان کی حمایت سے اتحاد کیا ہے۔ (اصابہ للحافظ ابن حجر) کامل قائمہ حاکم بغاوت فرو کرنے کے لئے اس طرف آئے۔ یہ ۵۰ ہجری میں واقع ہوا ہے۔ یہاں کے باقی مسودہ سندھ میں گرجا گزین ہو گئے۔ حضرت مسیحؑ نے ان کا اتحاد کیا۔ اور ان کے سندھ کو مورخ کے ملکان تک فتح کیا۔ اس لئے بہت سی مشہور تاریخوں میں سندھ و ہندوستان کا ذکر ہوا ہے حضرت مہلب ابن ابی مغزوہ کو قرار دیا ہے۔ (مختار تاریخ ابن سعد بن ابی شیبہ ۱۰۰)

مگر مہلب ابن ابی مغزوہ کو پھر دوسری مہمات پر جانا پڑا اور پھر وہ فتح ان پر غالب آ گیا۔

(مختار البلدان ۱۱۰، یاقوتی، فتوح البلدان ۱۰۰، ابن حجر، تاریخ ابن سعد بن ابی شیبہ ۱۰۰)

اعراض سرحد امروہی کی لغات فرو کرنے و باغیوں کا تعاقب کرنے کے بعد میں پھوٹنے چھوٹنے سے اور وکی دہانی قیامت کا سلسلہ کچھ پسار سے شرع تھا کہ مستقل طور پر سندھ فتح ہو گیا۔ اس نے غارت گری نہیں کی، غارت گری کے لئے یہ نہ معلوم نہیں کہ پھر جو چیزیں اس سے ہمہ سے ہاتھ آئیں۔

کرنے کے لئے خلافت اسلامیہ کی طرف سے ہاتھ دھکیا گیا۔ ابتدا میں ۸۹ھ میں خلیفہ وقت ولید بن عبدالملک کے حکم سے بنو نضل اور اس کا انتظام والی عراق بنی حجاج بن یوسف ثقفی کے سپرد ہوا۔ اور سبب محرک اس حملہ کا یہ ہوا کہ حاکم سرائے جو پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا اس نے کچھ تحائف و ہدایہ نصیف وقتہ ولید بن عبدالملک کے لئے اور کچھ مسلمان مسافر تیار و حجاج کے آٹھ جہاز سرائے سے روانہ کئے تھے۔ جب یہ جہاز بابہ جم (ساحل سندھ) کے قریب پہنچے تو سندھ کے راجہ داہر کی طرف سے پھوٹے ہوئے ڈاکوؤں نے ان جہازوں کو گرفتار کر لیا اور دہلی بندرگاہ سندھ پر لا کر مال و اسباب لوٹ لیا اور مسلمان مسافروں کو قید کر لیا۔ کچھ لوگ بچ نکلے اور عراق پہنچ کر حجاج بن یوسف سے واقعہ بیان کیا اور استعاذہ کیا۔ حجاج نے راجہ داہر کے نام خط لکھا کہ ہمارے مسلمان تیار اور حجاج کو گرفتار رہا کرو اور ان کے امیر واپس دو۔ راجہ داہر نے اس کا مشورہ اٹھا اور فتوہ جواب دیا۔ اس وقت حجاج بن یوسف نے امیر المومنین ولید بن عبدالملک سے سندھ پر جہاد کی اجازت طلب کی اور یازن امیر المومنین اولیٰ بن محمد بن محمد فوجی دستے سندھ پر بھیجے مگر راجہ داہر نے کافی قوت فراہم کی ہوئی تھی وہ کافی نہ ہوئے تو یکم ۹۰ھ چھ ہزار شامی و عراقی عربوں کا لشکر محمد بن قاسم ثقفی کی قیادت میں سندھ پر بھیجا گیا۔

(تاریخ کمال ابن اثیر ص ۵۰۸، ابن البدین فضلاء بنی)

تاریخ فرشتہ نے اس واقعہ کو بالفاظہ نقل کیا ہے۔

”حکیم سرائے پہ چلے اسلامین اسلام اہل عقائد فراوان داشت از دریا کشی مملو از تحف و ہدایہ و غلامان و کنیران۔ جہت ولید روانہ در افلاک داشت و چو بہ بحال بابہ جم رسید نہ مرموم لوگ کہ حکیم حاتم پہل بردے دریا متردد بودند سربازے کشی کرتے با ہمت کشی و دیگر تصرف در آرد و دعوای و اشیائے کہ بر انہا بود از خود گرفت چند زمان مسلمان کہ از سرائے پہ روانہ حج بودند آتہا را امیر ساختہ و جمعیکہ از دست آں کشادہ و تر و توفیق کر بخش یافت بودند و حجاج ملتہ و ادخواہ شد۔ حجاج مکتوبے بحاکم سندھ و ہر یکا حصہ نوشتہ نزد محمد بارون فرستاد تا بدست معتقدان خود نزد داہر فرستہ۔ داہر بہرہ و دوا و اصلاح بر مضمون آں در جواب نوشت کہ این عمل از تو سے بہت توغ آمدہ کہ در کمال شوکت و قوت اند و بہت تباری سعی و فتنے آں مرد و بہ شکوہ متصور نیست۔ چوں ایں خبر بخاج رسید از ولید بن عبدالملک دست فرما حاصل کردہ بدین غنیمت را

دس صدہ ۳۰۰ سوارز و محمد بن ہارون فرستاد۔“

تجزیہ

محمد بن قاسم ثقفی چھ ہزار کالکر لے کر سرحد سندھ پہنچے اور پھر ایک عجیب تدبیر سے نشتیوں کا پل بنا کر دریائے سندھ کو عبور کر کے راولپنڈی کی زیر دست، اچھیوں کی فوج سے مقابلہ ہوئے تو املاوی دارالخلافہ سے ہزاروں میل کا فاصلہ پر یہ جنگ جہاد کی تھی اور آلات رمل و رسائل، دو خانی جہاز، ہوائی جہاز، ریڈیو، ٹیلی فون وغیرہ جو آج کل پائے جاتے ہیں ان کا نہیں نام نہیں تھا۔ لیکن انتظام کی خوبی یہ تھی کہ عراق کے دارالخلافہ سے محمد بن قاسم کے پاس ایک اور اس میں جنگ کے متعلق دلیات برتیسرے روز پہنچی تھی۔ یہاں تک کہ (عروس نامی) قلات شکن، تھقیق جو لشکر سہلانی کے ساتھ تھا اس کا حملہ وکیل کے سب سے بڑے منارہ (قل نامی) پر کس سمت اور کس انداز سے ہو اس کا پورا نقشہ بھیج کر حجاج بن یوسف نے محمد بن قاسم کو بھیجا تھا۔ برتیسرے روز ہندوستان کی ایک عراق اور عراق کی ایک سندھوستان پہنچ جاتی تھی۔ (فتوح ہلیلہ بن طلحہ ازوی ص ۴۳۵)

یہاں مجھے فتح سندھ کی تاریخ لکھنا نہیں۔ صرف یہ بتانا ہے کہ ہندوستان کے پہلے کا فتح نے اس کے حصوں کو کس کس طرح جمع کیا اور وہاں کے سکائن کی ادراشی و تیرہ کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔

فتح وکیل

وکیل قدیم زمانہ میں ایک شہر کا نام تھا جس کا محل وقوع موجودہ شیرکراچی کے آس پاس تھا۔ کراچی شہر تو ایک جدید بستی ہے جس کی عمر دو سو سال سے زیادہ نہیں۔ ”ذرت نجیب آبادی نے“ آئینہ حقیقت نامہ“ (ص ۷۷) میں بتلایا ہے کہ وکیل اس زمانہ میں سندھ کی سب سے بڑی بندرگاہ تھی۔ اس کے وسط میں بودھوں کا ایک مندر تھا جسکو دہوں کہتے تھے۔ اسی کے نام سے اس شہر کا نام دہول یا دہل مشہور ہو گیا۔

ہندو سندھ کی تاریخ لکھنے والوں نے مختلف قیاسات اس کے محل وقوع کے متعلق قائم کیے ہیں بعض نے کہا کہ کراچی کی بندرگاہ سمبازی سے کچھ فاصلہ پر جو بڑی رہنواز کے نام سے مشہور ہے اور اس کے پہاڑ پر ایک قدیم مذہب کا ہے یہی مقام قدیم زمانہ میں دہل کے نام سے مشہور تھا۔ اس کی بڑی وجہ یہ بتلائی جاتی ہے کہ اسی مقام پر قدیم زمانہ سے ایسا منار بنایا جاتا ہے جو ہر طرف سے آنے جانے والے جہازوں کو روشنی اور رہنمائی دیتا ہے اور اسی منار کی وجہ سے اس

مقام کا نام تورہ معمولی تغیر کے ساتھ مشہور ہو گیا۔ اور قندھار میں اس پر متفق ہیں کہ محمد بن قاسم جب دہلی میں اتارے تو وہاں ایک بڑا مستحکم مندر تھا جس کو منہدم کیا گیا۔ ان علامات و قیاسات کی وجہ سے بعض حضرات نے سمرودی کو وہاں قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے شیر ٹھنڈہ کو دہلی بتلایا ہے۔ قندھار زمانہ میں سندھ کا عظیم ترین شہر تھا۔

علامہ حموی نے تہذیب البلد ان میں اس کا نام اور نقل وقوع اس طرح متعین کیا ہے کہ دہلی پہلے اول دسکون ۳۰۰ عیسوی، موسعدہ منسومہ و لام۔ بحر الہند کے ساحل پر ایک مشہور شہر ہے جو عظیم و وسع میں واقع ہے اس کا طول بلد چار سو مغرب سے ۹۴ درجہ ۴۰ دقیقہ اور عرض البلد جانب جنوب سے ۲۴ درجہ ۳۰ دقیقہ ہے اور یہ بتلایا ہے کہ لاہورستان وغیرہ کے دریا اسی کے قریب سمندر میں گرتے ہیں اور فرمایا کہ محمد شمس کی قبر مس میں بہت سے راوی حدیث اس شہر کی طرف منسوب ہیں۔ انہی میں سے ابو جعفر محمد بن ابراہیم دہلی ہیں جنہوں نے کہہ ٹکڑہ میں ان کا مسمت کرنی تھی۔ سعید بن عبد الرحمن خزروی اور حسین بن حسن مروزی سے حدیث روایت کرتے تھے ان کے فرزند ابراہیم بن محمد دہلی بھی راوی حدیث ہیں۔ حموی ابن ہارون سے حدیث روایت کرتے ہیں [تہذیب البلدان ص ۴۵۵ تا ۴۸]

علامہ حموی نے ہندو دہلی کے محل وقوع کا پتہ دیا ہے کہ لاہور، ملتان وغیرہ کے دریا اسی کے قریب سمندر میں گرتے ہیں۔ یہ پتہ اسی مقام کا نشان دیتا ہے جو شہر کراچی سے شمال مشرق میں تقریباً ۵۰ میل پر آج بھی واقع ہے۔ جی کے نام سے معروف ہے۔ ارقام سے یہاں کارلوٹ مشیٹن ہے جو کراچی پشاور کی بڑی لائن پر واقع ہے۔

حموی کے بتائے ہوئے محل وقوع کی تائید حال میں اس واقعہ سے ہوئی کہ وہاں جی مشیٹن سے چند فرانک کے نو مسل پر ساحل سمندر پر ایک تہذیبی قلعہ کے کچھ نشانات پائے گئے جو پاکستان کے محکمہ آثار قدیمہ نے اس کی کھدائی شروع کی۔ پورا قلعہ مٹی کی تہ میں دیا۔ اور آج وہاں جس محلہ کی کہانی کے دو ان کے کچھ قبریں بھی پائی گئیں جن میں مردوں کے ڈھانچے سالم موجود ہیں ان ڈھانچوں کو قلعہ نے آہستہ کے خول کے ذریعہ محفوظ کر دیا ہے۔ ان مردوں کے ڈھانچے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ باقاعدہ دفن کئے گئے ہیں۔ سب کا رخ قبضہ کی طرف ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسلمان شہداء ہیں جو فتح دہلی کے وقت شہید ہوئے ہیں۔ بعض لاشوں کے اندر تیر

پچھست ہیں تیر کا حصہ بھی اسی طرح موجود ہے۔

اس قسم کے نیچے سندھ کی قدیم شہرستانہ رگمندی کے ایک بڑے کارخانہ کے نکالتے بھی کھدائی میں برآمد ہوئے ہیں۔ اسی کے ساتھ ایک بڑی جامع مسجد کی محراب اور غیاویں نکلی ہیں۔ تاریخ ابن اثیر میں ذکر کیا ہے کہ جب محمد بن قاسم اپنے چار ہزار فخر کے ساتھ دہلی میں آئے تو راجہ داہر نے بیٹا کیبٹ (جس کا نام درویشوں میں جیشہ تھلا یا گیا ہے) متبادل پر آیا۔ تاریخ کامل کیا روایت پر حسین دن اور بعض اردو مؤرخین کی روایت پر آنند بن مقابلہ رہا۔ بالآخر جیشہ کا کچھ لشکر تو ہلاک ہو گیا۔ باقی ماندہ لشکر کو لے کر وہ رات میں فرار ہو گیا۔ محمد بن قاسم نے چار ہزار مسلمان دہلی میں اتار دیے اور جامع مسجد تعمیر کی (کمال ابن اثیر ص ۵۷ ج ۳)

کمال ابن اثیر میں اس مقام پر محمد بن قاسم کا جامع مسجد بنانا بھی مذکور ہے۔ موجودہ برآمد شدہ قلعہ کے پہلو میں اس جامع مسجد کا ہونا بھی اسی مقام کو دہلی قرار دینے کا پتہ چلتا ہے۔ اس مقام کا نام ڈوبے ہی بھی ممکن ہے دہلی جی سے بدل کر بنا ہو۔ دہلی چونکہ بدھ مذہب کا شعار تھا اس لئے اس کے ساتھ لفظ جی کا غلط لگا دینا بعید نہیں اور اس کا اصل نام دہلی ہی ہونے کے بعد علوم کے زبان نہ ہو کر ڈوبے کی بنا جانا بھی کچھ مستبعد نہیں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم فتح دہلی کے بعد جو شخص ہتھیار بند اور برسر مقابلہ تھے گرفتار کر کے محمد بن قاسم کے سامنے لائے گئے۔ عام باشندگان شہر کے لئے رحمانی اور امن وامان کا اعلان ہوا۔ دہلی کے شیل خانہ کا محاذ بھی گرفتار ہو کر سامنے آیا جو ایک چوڑا تھا اس نے بیان دیا کہ میں قديم زمانہ سے مسلمانوں کے ساتھ اعتقاد رکھتا ہوں اور سرحد سندھ پر سب سے پہلے حملہ میں جو مسلمان قید کر لئے گئے تھے میں نے ان کو بہت آسائش کے ساتھ رکھا ہوا ہے اور آپ کے یہاں داخل ہوتے ہی ان کو آزاد کر دیا ہے۔ محمد بن قاسم نے اس کے بیان کی تحقیق تصدیق کے بعد اس چوڑے کی قدر رشتہ کی اور شہر دہلی کا حاکم اس ہی کو مقرر کر کے عیدین ذراغ کو اس کی ماتحتی میں دہلی کا شیخ (چوہدریس) مقرر کیا۔ غیر منصفانی لوگ اور ان کی بنیاد و اموال سب بالکل مخلوط رہے۔ سامان جنگ و مشاغل اموال و خزانہ جو وہیں میں موجود تھے، فاتحین کے قبضہ میں آئے۔ ان اموال کا پانچواں حصہ حجاج کے پاس روانہ کیا یا باقی تین میں تقسیم ہوئے (سینہ جہشہ ص ۸۰)

اور علامہ بلاذری کے فنون البند ان میں دہلی کی فتح قبر وغلبہ کے ساتھ بیان کرنے کے بعد لکھا ہے۔

و اختلط محمد بن محمد المسلمین بنیہا و بنیہا مسجداً و انزلہا اربعۃ  
آذاف۔ (ص ۴۴۵)

”محمد بن قاسم نے اپنی بی بیوں کو جائیدادیں دیں اور جامع مسجد بنائی اور چار ہزار  
مسلمان یہاں آباد کیے۔“

## نتائج متعلقہ اراضی و میل

- (۱) معلوم ہوا کہ شیر و میل منوۃ یعنی قہر و غلبہ کے ساتھ فتح ہوا۔
- (۲) ”آئینہ حقیقت نمہ“ کے بیان کے موافق ثابت ہوا کہ اسلامی لشکر نے فتح کرنے کے بعد صرف شاہی زمینوں اور عمارتوں اور خزانوں پر قبضہ کیا۔ عام باشندگان شہر کی جائیدادوں اور اموال پر انہی کا کوئی قبضہ یا ستور برقرار رکھا۔
- (۳) بلاذری کے بیان کے موافق کہہ جائیدادیں مسلمانوں کو عطا کی گئیں۔ یہ بیان ”آئینہ حقیقت نمہ“ کے بیان کے خلاف و متضاد نہیں۔ کیونکہ وہ لکھا ہے کہ یہ جائیدادیں شاہی استیلاات اور غیر ملکہ زمینوں میں سے مسلمانوں کو دی گئی ہوں۔ بلکہ کھاپری حالات سے یہی صورت ظہور ہے۔ (آئینہ حقیقت نمہ ص ۱۷۷)

## فتح بیرون

شہر بیرون کراچی سے ستر میل کے فاصلہ پر شمال شرق میں واقع ہے اس شہر کے حاکم نے اول بی بی حاج بن یوسف کے پاس اپنا وفد بھیج کر مسیح کی درخواست منظور کرائی تھی۔ محمد بن قاسم ثقفی جب وہاں پہنچے تو انہوں نے تحائف کے ساتھ ان کا استقبال کیا اور اپنے شہر میں لے گئے۔ (کامل بن حمزہ ص ۴۵، تاریخ بغداد ص ۴۵۵)

## نتائج متعلقہ اراضی

ظاہر ہے کہ جب یہ شہر صلیبی فتح ہوا تو ان لوگوں کی سب زمینیں اور جائیدادیں انہی کی ملک سابق میں رہ ستور قائم رہیں صرف خرچ ادا کرنا ان کے اہل خانہ کا ہوگا۔

## متعدد شہروں کی فتح عنوۃ و صلیبی زمینوں پر خراج

اس کے بعد محمد بن قاسم بیرون و خیرہ متعدد شہروں کو قہر و غلبہ کے ساتھ فتح کرتے ہوئے



آگے بڑھے اور دریائے ہمدان ۵ سے درے ایک نہر پر اترے۔ لا شہر سرحد میں کے حکام دوسرا مان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ورا من صلح کی درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے صلح قبول کر کے ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دیا۔ (بخاری)

اس کے بعد سیستان پہنچے۔ (جس کو تاریخ وغیرہ میں سندھ میں کہتے تھے) اس پر راجہ دھرمک جھنجا پھر (بیجے رائے) نکران تھا۔ جب محمد بن قاسم نے ایک دستہ فتوح کا محمد بن مصعب کی قیادت میں اس طرف بھیجا تو اس نے مقابلہ کا ارادہ کیا لیکن باشندگان شہر نے جن میں بودہ مذہب کے بڑے بڑے عالم بھی تھے اجتماع کر کے یہ طے کیا کہ مسلمان جس کو امن دے دیتے ہیں وہ اپنے وعدہ کو پورا کرتے ہیں ان سے لڑنا مناسب نہیں صلح امن کی درخواست کرتے چاہئے مگر ان کے حاکم بیجے رائے نے ان کی بات نہ مانی مقابلہ میں آٹا۔ کئی روز تک لڑائی جاری رہی۔ ایک روز اس نے اپنا ایک جاسوس مسلمانوں کے لشکر میں بھیجا۔ ان کو نماز باجماعت پڑھتے ہوئے دیکھ کر اس نے یہ بیان دیا کہ مسلمانوں کو مغلوب کرنا بہت مشکل ہے۔ جاسوس کے اس بیان سے بیجے رائے مرعوب ہو گیا۔ رات ہی کو سیستان سے فرار ہو گیا۔ باشندگان سیستان نے صلح کے ساتھ شہر پر قبضہ کر دیا۔ (انہی حقیقتوں میں ۸۰)

ان کی زمینیں اور اسواں اور جائیں سب محفوظ رکھی گئیں۔ زمینوں پر حسب قعدہ شرعیہ خراج مقرر کر دیا گیا۔ (کامل ابن اثیر ص ۵۰۳ ج ۳، بخاری ص ۴۴۵)

محمد بن مصعب سیستان فتح کر کے محمد بن قاسم کے پاس واپس آئے تو اس علاقہ کے چار ہزار جاٹ بھی ساتھ آئے جو مسلمانوں کے معاملات و اخلاق دیکھ کر بخوشی مشرف بہ اسلام ہو گئے تھے اور اب لشکر اسلامی میں شامل ہونا چاہتے تھے (بخاری ص ۴۴۵)

### فتح بدھیمہ صلی اور زمینوں پر مقرر خراج

سیستان کی فتح کے بعد اسلامی لشکر قدم بدھیمہ کی طرف بڑھا۔ یہاں کے حاکم کاکا نامی نے اول تو مسلمانوں پر قبضہ کرنے کے لئے ایک ہزار جانوں کا لشکر منتخب کیا مگر اس میں ہاک کی رہی اور یہ کچھ پرانی کتابوں کا مجموعہ رکھتا تھا جن میں اس نے پڑھا تھا کہ مسلمان ہندوستان کو ضرور فتح کر لیں گے۔ اس لئے کاکا مع اپنے سرداروں کے محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ محمد بن قاسم

۱۔ ورا من دھرمک دھرمک، ان کے نام سے مسافر ہے صرف انہی کے کوئی کے پورے سندھ میں شہر ۲۰۰۰ سے ۳۰۰۰ ہندوؤں کا ہے۔

نے اس کا بڑی عزت کے ساتھ استقبال کیا اور امیر ہند کے ساتھ خطاب لیا۔ خلعت دیا اور اپنے ساتھ بطور مشیر ان کو لے لیا۔ ان کے علاقہ کو اسلامی لشکر نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا بلکہ محمد بن قاسم نے ان کی زمینوں پر جو خراج مقرر کیا، اہل کاکہ کے مشورے سے مکمل میں آیا۔ (تذیب حقیقت نماس ۸۹)

عمبرور دریا اور راجہ داہر کا مقابلہ

اس وقت تک جتنے شہر فتح کئے تھے محمد بن قاسم نے چند روز شہر بیرون میں مقیم ہو کر ان کا پورا پورا انتظام کر دیا تھا۔ اور باشندگان سندھ جو حق اور جوق اسلام میں داخل ہونے لگے تھے۔ اب حجاج بن یوسف کا خط ان کے نام پہنچا کہ دریا کو عبور کرو اور راجہ داہر سے فیصلہ کن جنگ کرو گے سرانجام سچ سچ آئے ہوئے مسلمان جوانوں کے ہاتھ میں قید ہیں ان کو رہائی دلاؤ۔

محمد بن قاسم نے ایک عجیب انداز سے دریا پر کشتیوں کا پلی باندھ دیا اور اسلامی فوج دریا عبور کر گئی اسلامی لشکر اس وقت چند روز ہزار پر مشتمل تھا سر راجہ داہر کی فوج میں یکیس تیس ہزار مرد و پوٹ سپاہی دس ہزار نیزہ بردار اور ساٹھ ہشت ہاتھی تھے۔ (تذیب میں ۵۱)

دہر نے اول اپنے بیٹے حبیب کو مقابلہ پر بھیجا وہ شکست کھا کر فرار ہوا تو پھر خود مقابلہ پر پہنچ گئی روز تک مسلسل نہایت سخت جنگ ہوئی رہی جس کے ظہار تاریخ میں کم ہیں بالآخر رمضان ۹۳ھ روز پنجشنبہ کو داہر ایک عرب کے ہاتھ سے ہلاک ہوا۔ (کامل میں ۵۵ ص ۳۱۲ ازری میں ۸۶) اور گویا پورے ملک سندھ پر مسلمانوں کے قبضہ کا وقت آ گیا۔

قلعہ راور یا روبری کی فتح عنود

اس کے بعد اسلامی لشکر مقام راور (جس کو اب روبری کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے) کی طرف بڑھا۔ یہاں راجہ داہر کی بیوی بیٹے چند سرداروں اور چھ ہزار سپاہیوں کے پتہ لگے جس قسم اس کو جب اسلامی لشکر کی خبر ملی تو گرفتاری کے خوف سے اپنے آپ کو اور اپنی سب کشتیوں کو اور تمام اموال کو خود اپنے ہاتھ سے فدا کر دیا اور قلعہ راور یا روبری کی عنود فتح ہو گیا۔ (۱۲ ازری میں ۸۶ ص ۳۱۵)

سوات ندی اور سمک کی فتح صلیحا

روپڑی کے چند محمد بن قاسم دریا عبور کیا اور

درخواست سننے لے کر حاضر ہو گئے۔ ان کو مان دیا گیا اور شیر سا آندری ۵ صلیح فتح ہو گیا۔ اس کے بعد مقام سم کے طرف بڑھے۔ یہاں کے لوگوں نے بھی صلح کے ساتھ اپنے شہر پر قبضہ نہ دیا۔ ان کو بھی مان دیا گیا۔ (اکول ص ۶۶ تا ۶۷)

### رور ہنرور کی فتح صلیح اور زمینوں پر خراج کا تقرر

رور ہنرور کے نام سے چند شیر پہاڑ پر آباد تھے۔ اسلامی لشکر نے کئی مہینہ تک ان کا محاصرہ کیا پتا آخر یہاں کے حکام و امراء نے بھی صلیح یہ شیر مسلمانوں کے سوائے کر دیئے وہیں شرط پر کہ ان کو اور ان کے مندروں کو کوئی نقص نہ پہنچایا جائے۔ محمد بن قاسم نے یہ شرط قبول کرنی۔ اور ان کی زمینیں انہی کے قبضہ و ملک میں باقی رکھ کر ان پر خراج مقرر فرمایا اور ایک مسجد تعمیر کی۔ (فتوح بلبلہ ص ۷۲ تا ۷۳)

### برہمن آباد کی فتح اور زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت برقرار

راہہ و اہر کا مینا جیسے اپنے باپ کے نقل ہونے کے بعد اپنے رشتہ داروں اور سرداروں کو لے کر قلعہ برہمن آباد میں مقیم ہوا اور یہاں اسلامی لشکر کے مقابلہ کے لئے قوت جمع کرنی شروع کر دی۔ برہمن آباد پر مشہور ہے چند میل کے فاصلہ پر قدیم شہر تھا۔ جو اب کہیں موجود نہیں۔ بلکہ اسی اپنے زمانہ کا حال نکلتے ہیں کہ یہ شہر اب ویران ہے۔

محمد بن قاسم نے اپنے احکام و اعلان برہمن آباد اور سندھ کے ان تمام شہروں میں جو ابھی فتح نہیں ہوئے تھے کہ جو شخص اطاعت قبول کرے گا اور برہمن رہنے کا یقین دلانے کا اس کی تمام خطائیں معاف کر دی جائیں گی اور کسی قسم کی ہلاکت اس سے نہ ہوگی۔ (آئینہ حقیقت ص ۱۴)

جیسے کا وزیر سی سائر ایک ہوشیار مہل وندیش آدمی تھا۔ اس نے ان گورتوں اور بچوں کو جنہوں نے ہندو کا دوسل پر مقرر تھا۔ ہوتے وقت وہاں حجاج اغشی کہہ کر پکارا تھا اور جو دارالسلطنت و قور میں تھے اپنی زیر حفاظت رکھا اور جب قلعہ دار (رور ہنرور) سے جیسے کے ہمارا برہمن آباد آیا تو ان قید جوں کو بھی ہمارا لایا۔ سی سائر کو اس بات کا یقین ہو چکا تھا کہ مسلمانوں کا مقابلہ اب بے شمار ہے اس نے جب محمد بن قاسم کے اعلان کا حال برہمن آباد میں سنا تو اپنے بعض معتقد خلیہ طور پر محمد بن قاسم کے پاس بھیجے اور لکھا کہ وہ مورخیں اور بچے جنہوں نے کجانی کی وہاں ہندو ہل پر دی گئی، میرے قبضہ میں اب تک موجود ہیں۔ جس ان کو آپ کی خدمت میں پیش کر دوں گا۔

یہ طریقہ آپ مجھے چاہی کی گمان میں ہے، لیکن قسم کا قصداً نہ پہنچائیں۔ محمد بن قاسم نے فوراً  
سنا کر اسے اعلان نامہ لکھ کر اس کے ساتھ وہ لوہے پر لکھوا دیا۔

اس کے بعد مسلمانوں نے مقامہ و بقیہ کے فتح کیے اور غریب و پیر، اہل حق و باطل کو جو یہاں کارکنیں تو اپنی  
حرف سے حاکم مقرر کیا۔ پھر برہمن ایا کی طرف ان کے خلاف اسلام ہوا جسے قریب پہنچا خود زریعی سائر  
پیسے سے مسلمان قیدیوں کے رہنمائی کیا۔ کل کر محمد بن قاسم بنی قدرت میں حاکم ہو گیا۔ یہاں  
کو وہ بنی سائر کے نکل جانے کا حال معلوم ہوا تو اس نے وہ بڑے سرداروں کو چالیس  
ہزار فوج کے ساتھ ہرمانہ آباد کی مخالفت کا منصوبہ بنایا اور خود حمور کی سی فوج سے سرسے لے کر  
نکل کر یہ مسلمانوں پر باج سے ملانے کے لئے لہا دی فوجیں لے کر آئے۔

محمد بن قاسم نے بنی سائر کی آمد کا حال بنی سائر کے استقبال کے لئے امر و کورہ کیا اور  
مہم سامنے کیا تو بہت اذیت کے ساتھ اپنے پرہیزگاروں اور اپنے سرداروں اور خاص راستوں پر  
اس کو مطلع کیا اور اپنی وزارت کا منصب جس میں کوہل کیا۔ بنی سائر نے محمد بن قاسم کے بعد  
نصائب اور حمور کی بہت تعریف کی اور کہا

”آپ نے باخندگانہ انداز کے ساتھ ایسا چھٹوٹ کیا ہے اور۔۔۔ لکھنا  
تکس کے معاملہ میں اس قدر برائی اختیار کی ہے کہ تمام ملک آپ کا ہو گیا۔ یہ وہ  
بہت جلد ملک لے جاتی تھی آپ کے قبضہ میں آجائے۔“

محمد بن قاسم نے برہمن آباد کے شرقی جانب ہیر پلوں کے کنارے قریب کیا اور شکر کوہ کے  
مقابلہ خود ان کے برہمن آباد کی تعمیر لے دی۔ وہ اہل اس نے ایسا لکھی بھیج کر شہر وادوں کو  
طاعت قبول کرنے کی دعوت دی۔ شہر وادوں نے مقابلہ کی تیار کی۔ یہاں راجہ ابھری اور بنی  
اہلی میں کام لاتی تھا جو تھی۔ اس سے سرداروں کے شکر و معزائی کی تائیدی۔ اس طرح  
قریباً پچیس لاکھ برہمن آباد کے مقابلہ کیے۔ برہمن آباد کا قلعہ بند و مستحکم تھا۔ اس نے بہت  
مقابلہ کیے قلعہ سمجھا جاتا تھا۔ اس سے ناصر داس قدر و ظاہر ہوا جو یہ لے جا کر اسے اہل فوجیں  
بھیجیں۔ مسلمانوں کو اس خلاف رسواں روئے شکر پر جانے کے سبب سخت تکلیف کا سامنا کرنا پڑا۔ لہ  
ملاقات ہو یا مسلمانوں کے ساتھ اور ان کے ساتھ سے بدو کہ اسے راجہ ابھری کے پاس ہاتھ لگائے  
تھا وہ وہاں سے نہ رہی ابھری فوج میں مسلمانوں کے مقابلہ پر آیا تھا اور برہمن آباد کے کھانا  
بھی۔ یہاں راجہ ابھری کے ساتھ تھا کہ وہ منتظر ہو گئے۔ اور مسلمانوں کو مسلمان روئے

مسئلہ کرنے کا موقع مل گیا اور چھ مہینے تک معمور رہے کے بعد ان میں کچھ لوگ بائبلوں کے سامان رسد کی نایابی سے پریشان ہو کر محمد بن قاسم کے پاس درخواست کی گئی۔

”اپنے ہم کو مل دین کی ہمت نہ تو تم شرکاء اور اوزار و کھول دیں۔  
یہ درخواست بائبل کے ان شرکی طرف سے تھی۔ توحید، توحید کے سوا ان میں کسی طرف سے نہ تھی۔  
لہذا محمد بن قاسم نے یہ جواب دیا کہ

”تمہارے تمام لوگوں کو جان دیا گیا ہے کہ یہ تمہارے لئے نہیں ہے بلکہ تمہاری  
تکلیف کے لئے محدود کیا گیا ہے۔ اور جو متبادل ہے۔ قابل و گناہ

شرکاءوں کے موقع پر کر اور اوزار و کھول دیا۔ یہ مسئلہ ان کے لئے اس شہر پر چھ مہینے تک بکھیرا گیا  
کیا۔ اندرونی فوج کے اور اور اوزار و کھول ان کے طرف سے بھی انکار کیا گیا۔ مدعی فوج نے  
توقیف کر رکھی تو محمد بن قاسم نے جواب دیا کہ: ”میں اپنی جان دینے کے لئے جو جہاد ہے  
بجائے دینے دو۔ بائبل کا ان شہر سے کوئی عوض نہیں دیا گیا۔“

”مواہدہ کا قیام اور ان کے دستوں کے مشاغل میں مصروف ہے۔ امن وامان  
کا حال کر دیا گیا۔“

یہ خبر پہلی دوسری رات آئی کہ ہر مہینہ قادیان میں کچھ فوجیوں نے اسلام قبول کر کے خوش محمد بن  
قاسم کے پاس میں آ کر قبول کیا۔ پہلی قیدی پیش ہوئے۔ قریب کچھ دیکھ کر دیا گیا۔

**محمد بن قاسم کی طرف سے جزیرہ اور زمینوں کے خراج اور ان  
کی ملکیت کے مسائل پر مبنی کا اعلان**

اس نے بعد میں اعلان کیا کہ یہ لوگ امراء کے حق سے تعلق رکھتے تھے۔ ان سے یہودیت  
اور جودوم اور یہ کے تعلق ہیں۔ جیسا کہ۔ ان کے لئے اور عوام سے یہ نے پرتو۔ یہ تعلق ۱۱۱۱ء  
بلکہ یہ یہ صوابی ہے۔ یہی۔ یہ اسلام قبول کرنا۔ یہ وہاں اس جزیرہ سے وہاں کیا ہوئے گا۔ اس  
سے اس کی کانوں کے ساتھ لیا جاتا ہے۔ یہ ان کے لئے ہے۔ ان کے مذہب کے لئے اس  
سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔ ان کے متددوں اور یہ سے قانون میں اس قسم کی مداخلت کی  
جائے گی۔ یہ زمینیں چھٹی جائیں گی۔ یہ وہاں کے عوام کی قسم ہاں نہیں دیا جائے گا۔

۱۱۱۱ء اور غرض بدستور اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے۔ اور زمینوں کی مالکداری وغیرہ

و مختلف جنموں باشندگان سندھ کے ہاتھوں میں رہے گا، وغیرہ۔ (آئینہ حقیقت قلمسطح ۱۰۶)

### شہرِ فتح کی فتحِ صلحی

محرم ۹۳۷ھ میں محمد بن قاسم بلوچان فتح کرتے ہوئے مقامِ ستھ پر پہنچے یہاں کے لوگوں نے آمد کی خبر سن کر شکے پاؤں اور شکے سر شہر سے نکل کر استقبال کیا اور رحم و غلو کی درخواست کی۔ وہ منظور ہوئی مئی دور امن و صلح کے ساتھ اس شہر پر مسلہ نوں کا قبضہ ہو گیا۔ (فتوح ۱۰۷)

### شہرِ الور کی فتحِ صلحی

اس کے بعد محمد بن قاسم الور کی جانب روانہ ہوئے۔ یہ شہر محمد بن قاسم کی حملہ آورلی کے وقت سندھ کا دارالسلطنت تھا۔ یہ شہر موجود نہیں ہے۔ اس کا کل وقوعہ روبری سے آٹھ میل جنوب کی جانب ہے۔

دارالسلطنت الور میں راجہ ایزا اپنے بھوٹے نے بھائی نامی کو حاکم مقرر کر کے لڑائی کے لئے نکلا تھا۔ فوجی ابھی تک وہاں کا حکمران تھا جس نے اپنے چھوٹے بھائی لہوئی کو رہمن آباد سے روانہ ہوتے وقت نکلنا تھا کہ تم فوج کی فراہمی اور لڑائی کی تیاری میں مصروف رہو۔ چنانچہ الور بھی مسلمان لشکر کا مقابلہ کرنے کے لئے پوری طرح تیار ہو چکا تھا، الور کے قریب پہنچ کر ایک میل کے فاصلہ پر اسلامی لشکر نے قیام کیا۔ شہر والوں نے انہیں میں مقصورہ کرنا شروع کر دیا کہ مسلمان اپنے دھرم کے لئے آئے ہیں۔ رہمن آباد والوں کی طرح اگر ہم بھی ایمان طلب کریں تو ہم کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا۔ اور اگر ہم نے لڑائی میں شرکت کی تو ممکن ہے کہ پھر سسٹان میں جان و مال کا امان نہ رہے۔

ان چند مشیوین کا حال فوجی کو معلوم ہوا تو وہ مقابلہ اور معرکہ آرائی سے ہمت ہار بیٹھا۔ اس نے کئی مناسب سمجھا کر اپنے مبراہیوں کو لئے کر شہر سے نکل جائے۔ چنانچہ راتوں رات شہر سے نکل گیا اور اپنے بھائی جیسے۔ کہ اس جو راجہ جات کے کسی مقام میں مقیم ہو تھا پہنچ گیا۔ شہر والوں نے اپنا قاصد محمد بن قاسم کے پاس بھیجا اور عرض کیا کہ تیار رہو اور مارا جا چکا ہے اور راجہ ایزا قلعہ فی بھی ہم تو چھوڑ کر شہر سے بھاگ گیا ہے ہم نے آپ کے عدل و انصاف اور رحم و ہلی کی بہت تعریف سنی ہے اسی امید پر ہم درخواست کرتے ہیں کہ ہم کو جان و مال کی امان دی جائے تاکہ ہم آپ کے لئے شہر کے دار و رہے کھول دیں۔

## محمد بن قاسم کا وعدہ امان

محمد بن قاسم نے کہا کہ میں نے ہر مقام پر لوگوں کو اطاعت قبول کرنے کی ترغیب دے کر یہ وعدہ کیا ہے کہ تم کو جان و مال کی امان دی جائے گی۔ مگر تم نے میرے پیغام سے بھی پہلے اطاعت پر اپنی قیادت کی گواہی دی ہے۔ لہذا میں تم کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ (آئینہ حقیقت نمہ ص ۵۸) اہل شہر نے یہ وعدہ معلوم کر کے شہر کے دروازے کھول دیے اور مسلمان امن و صلح کے ساتھ اس دارالسلطنت میں داخل و قابض ہو گئے۔

## قلعہ یابہ کی فتح صلحا

لہور کے بعد محمد بن قاسم قلعہ یابہ کی طرف بڑھے جو دریائے بیاس کے جنوبی کنارے پر تھا۔ اس قلعہ میں راجپوتوں کا چچا زور بھائی کا کسا ابن چندر تھیں تھا۔ جو راجپوتوں کے مقتول ہونے پر اس قلعہ میں پناہ لے گئے ہو گیا تھا۔ یہ بہت بڑا عالم، فاضل اور دانش مند شخص تھا۔ جب محمد بن قاسم اس قلعہ کے قریب پہنچے تو کسا جلاتا مل محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن قاسم بڑی عزت و محبت کے ساتھ پیش آئے۔ اس کے خاندان اور علم و فضل سے واقف ہو کر محمد بن قاسم نے اس کو اپنا مصاحب و وزیر اور سپہ سالار بنایا اور تمام فوجی سرداروں کو قلم دیا کہ میرے بعد کسا تمام سب کا امیر بن جائے۔ ساتھ ہی اس کو اپنی میر اور خزانہ کا چارج بھی سپرد کر دیا۔ اور دربار میں اس کے لئے اپنی برادری کر دی۔ اور آئندہ اس کے مشوروں کو تمام کاموں میں مقدم سمجھنے لگے۔

(آئینہ حقیقت نمہ ص ۵۹)

## فتح اسکندریہ عنونہ

یہاں سے محمد بن قاسم دریائے بیاس کے پار قلعہ اسکندریہ کی طرف آئے یہاں کے حاکم نے جو حاکم ملتان کا جتھہ تھا نہایت سختی سے مقابلہ کیا۔ سات روز تک جنگ کا ہنگامہ یہاں رہا۔ آخر میں روز حاکم اسکندریہ ہر ہار گیا کہ ملتان چلا گیا اور قلعہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔

## قلعہ سکہ کی فتح عنونہ اور اہل شہر کے لئے امان جان و مال

قلعہ سکہ دریائے مادی کے جنوب میں واقع تھا۔ یہاں کے حاکم بچے درائے نے سترہ روز تک مقابلہ کیا۔ آخر یہ قلعہ بھی فتح ہوا اور محمد بن قاسم نے قلعہ کو امان دے کر قریب بن مسلمہ بھیجی کہ یہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔

ملتان کی فتح عنودہ اور باشندگانِ شہر کے لئے جان و مال کی امان و معافی کا اعلان

اس کے بعد محمد بن قاسم نے دریائے روہی و مہر کوہ کے ملتان کا محاصرہ شروع کیا۔ یہاں کا حاکم کورید پر چند رہتا جو کسا کا حقیقی اور دایرہ کا بیچارہ بھائی تھا۔ دو صد تک اس نے ملتان میں محصور رہ کر لشکرِ سام کا مقابلہ کیا۔ آخر وہ ملتان سے نکل کر وہ کشمیر کے پاس چلا گیا اور مسلمانوں نے بڑے شہیر ملتان پر قبضہ کیا اور اہل شہر کسی قسم کا قتل و غارت گری نہیں کی۔ امان و مال اور معافی کا اعلان کیا۔ محمد بن قاسم نے بڑے شہروں کو لوٹے اور ماپ کے اصول بقضہ کرنے سے اپنے سپاہیوں کو روکا تھا۔ اس نے اب تک صرف فوجی سامان اور سرکاری روپیہ ہی پر قبضہ کیا تھا۔ مسدروں کی صدیوں کو جو سونے سے بنی ہوئی اور جو اہرات سے مزین تھیں، انہی نے ہاتھ نہیں لگایا۔ رہائے ملتان کو ان کے اطمینان کے لئے محمد بن قاسم نے ایک فرمانِ جان و مال کی امان کے متعلق لکھوایا۔ اور دو دن نصر بن ولید عثمانی کا حکم مقرر کیا اور ایک مسجد یہاں تعمیر کی۔ اور برہمن آباد اور دیگرہں میں بھی مسلمانوں سے اخلاف و معاملات دیکھ کر لوگ جوق در جوق اسلام میں داخل ہونے شروع ہوئے۔ جس وقت محمد بن قاسم حد درجہ میں داخل ہوئے تو ان کے ساتھ صرف بارہ ہزار شہمی اور عربی لوگوں کا لشکر تھا اور صرف دیرھ سال میں ملتان فتح کرتے وقت پچاس ہزار کی فوج تھی جن میں ازبک، ہندوستانی تو مسلم تھے۔ (تاریخ حقیقت نامہ ص ۱۰۰)

## حجاج بن یوسف کے فرامین بنام محمد بن قاسم

باشندگانِ ہند کی اراضی و اموال وغیرہ سے متعلق احکام

اوپر بحوالہ توح البلدان بلا قدری مذکور ہو چکا ہے کہ حجاج بن یوسف ثقفی امیر عراق جب ہند کی طرف اس طرح متوجہ تھا کہ گویا وہی اس فوج کی کمان کر رہا ہے۔ ہر تیسرے روز اس کی قوتِ سندھ پہنچی تھی۔ اب وہ چند اراکین اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں جو حجاج نے مختلف مواقع پر بنام محمد بن قاسم روانہ کئے ہیں۔ جن میں محمد بن قاسم کو سیاست و دیانت کے اصول بتا کر ان کا پابند رہنے کا حکم ہے۔ نیز باشندگانِ سندھ اور ان کے اسواہ اور ارضی کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے۔ اس کا بیان ہے۔ ہمارا مقصود اگرچہ صرف آخری جزو سے متعلق ہے مگر ان فرامین کو پوری غفلت کر دینا مناسب معلوم ہوا کہ بہتے فوائد پر مشتمل ہے۔



## فتحِ حیدرآباد کی خوشخبری سن کر حجاج نے محمد بن قاسم کو لکھا

”جب ملک پر تم قابض ہو جاؤ تو قلعوں کی استقامتی اور جنگی رخصتیاں کے بعد تمام اموال و خزانوں کو بہودور دیا اور قلعوں میں خرچ کرو اور یہ دیکھو کہ کاشفکاروں، کارگیروں، سوداگروں اور پیشہوروں کی خوش حالی اور فائزگی اپنی سے ملک آباد و سرسبز رہتا ہے۔ رعایا کے ساتھ ہمیشہ رعایت کرو تا کہ وہ تمہاری طرف سے بہت سے شہر و ملک حاصل ہوں۔“ (تاریخِ ہندوستان، ص ۱۰۰)

## جب محمد بن قاسم بیرون میں مقیم تھے تو ان کو حجاج کا خط پہنچا

”اہلِ بیرون کے ساتھ نہایت نرمی اور دلدلی کا سلوک کرو۔ ان کی بیہوشی کے لئے کوشش کرو۔ انہوں نے دلوں میں جو تم سے امان طلب کرے اس کو ضرور امان دے۔ کسی مقام کے اکابر سرد و تہیاری مانتے تو انہیں تو ان کی قیمتی خدمت اور انعام و اکرام سے سرفراز کرو۔ غرض امانی کو اپنا رہبر بناؤ۔ خود وہ کسی سے گروہیں نہ ضرور پورا کرے۔ تمہارے قلعوں و محلات پر اندرون و باہر اعتماد و اطمینان ہو۔“ (ص ۱۰۰)

## فتحِ سیوستان کے بعد حجاج کا خط پہنچا

جو کوئی تم سے چاہیہ و ریاست طلب کرے تمہیں کوئی امید نہ کرو اور انہوں کو قبول نہ کرو امان و محنت سے، مایا کو مطمئن کرو۔ سختی کے چارہ کلان ہیں۔ اولیٰ و اموات و درگزر و محبت۔ دوم خلاوت و انعام۔ سوم دشمنوں کی مزاحمت شناسی اور ان کی مختصات میں غفلت کو ہاتھ سے نہ دینا۔ چہارم قوت و شہادت۔

تم راہبوں سے جو عہد کرو اس پر قائم رہو۔ جب وہ مانگداری دینے کا اقرار نہ کریں تو ہر طریقہ ان کی اعانت و امداد کرو۔ جب کسی کو مغیر بنا کر بھیجیہ تو اس کی محنت و امانت کو جانچو۔ اور جو شخص تو حیدرآبادی کا اقرار اور تہیاری اطاعت کرے اس کے تمام مال و اسباب اور تنگ و ناموس کو یہ قرار رکھو۔ لیکن جو اسلام قبول نہ کرے اس کو صرف اس لئے مجبور کرو کہ تمہارا معنی ہو جائے۔ جو شخص بغاوت و سرکشی اختیار کرے اس سے تم نے کئے لئے تیار نہ جاؤ۔ شریف اور ذلیل میں امتیاز نہ کرو۔ اور ایسا بھی نہ ہو کہ تہیاری صلہ جوئی کو دشمن تہیاری کمزوری محسوس کریں۔ (تاریخِ ہندوستان، ص ۱۰۱)

**خاندہ (۱)** اس خرمین میں اس کی بھی تصریح ہے کہ بعض لوگوں کو چاہیے کہ کیر اور چاندی بھی دی جائے گی اور ملے گی۔ ہے کہ یہ جو کیر برکاری متبوضات یا غیر ملوک جنگلات وغیرہ سے دی جائے گی۔ کیونکہ ملوک زمینیں تو مالکان اراضی کی ملکیت سے نہیں نکالی گئی جیسا کہ اس خط میں آگے مذکور ہے۔

**(پ)** مالکِ ارضی یعنی خراج دینے کا اقرار کر لینے پر ان کی نہ ہولعالت کے حکم سے ظاہر ہو کہ باشندگانِ سندھ کی زمینیں مالکان اراضی کی ملک سے نہیں نکالی گئیں بلکہ بدستور انہیں کی ملکیت کو برقرار رکھا اور نہ ان سے خراج و مالکِ ارضی کا مطالبہ نہ ہوا۔

محمد بن قاسم نے جب دریہ چور کر لیا اور رعبہ دابر سے مقابلہ شروع ہو گیا تو ان کے پاس حجاج بن یوسف کا یہ خط پہنچا۔

”خو وقت نماز پڑھنے میں سستی نہ ہو۔ کبیر و قرأت و قیام و قعود اور روع و سجود میں خداوندی کے روبرو و تضرع و زاری کیا کرو۔ زبان پر ہر وقت ذکر الہی جاری رکھو کسی شخص کو شوکت و قوت خدا تعالیٰ کی مہربانی کے بغیر ہر نہیں ہو سکتی۔ اگر تم خدا تعالیٰ کے فضل و کرم پر بھروسہ رکھو گے تو یقیناً مغلوبہ منصور ہو گے۔“ (آئینہ حیات نامہ ص ۵۰)

**خاندہ ۲**۔ یہ فرمان کسی خلیفہ راشد یا متقی پر ہر جگہ امیر کا نہیں بلکہ ایک ایسے امیر کا فرمان ہے جو دنیا کے اسلام میں سب سے بڑا ظالم، قاسق و بازو مشہور ہے۔ لیکن اس حقیقت پر وہ بھی اطمینان اور یقین رکھتا ہے کہ مسلمان قوم کی فتح و کامیابی صرف اور صرف اطاعتِ خداوندی اور بالخصوص نماز کے انجام اور پابندی کے ساتھ وابستہ ہے۔ آج کل کے زعماء امت کے لئے یہ ایک درسِ عبرت ہے جنہوں نے اسلامی سیاست کو صرف ظاہری تدبیروں میں منحصر کر رکھا ہے اور نماز و روزہ اور احکامِ الہیہ کی اطاعت کو کوغیروری جانتے ہیں مگر مسلمانوں کے قومی اور ملی مفاد کے لئے اس کی کوئی خاص ضرورت نہیں سمجھتے۔ اسی لئے کسی وقت کسی مقام پر وہ ان شعاثرِ دنیہ کے احیاء میں اس سرگرمی کے ساتھ مشغول نظر نہیں آتے جتنی کہ کسی ادنیٰ الیکشن میں برتی جاتی ہے۔ حجاج بن یوسف کا فرمان اگرچہ رسالہ خدا کے موضوع سے متعلق نہیں لیکن اسی عبرت و نصیحت کے لئے اس کو یہاں نقل کیا گیا ہے۔

برہمن آؤ کی فتح کے بعد جب محمد بن قاسم و ہاں کا قلم و تہمت سر پہ کاٹو بہت سے مندروں کے پجاری ان کے پاس آئے اور کہا کہ ہندوؤں نے مسلمان سپاہیوں کے ذرے جنوں کی پوجا کے لئے مندروں میں آنا کم کر دیا ہے جس سے ہماری آمدنی میں فرق آگیا ہے۔ مندروں کی حرمت

تھی نہیں ہوئی۔ لہذا ہمارے مندروں کی تعمیر اور مرمت اور نیا نیا آمدنی کی مالیاتی آپ کو کرنی پڑے گی۔ محمد بن قاسم اس معاملہ میں اپنی رائے سے کوئی فیصلہ نہ کر سکے تو فوراً حجاج کے پاس اپنی رائے لایا اور برصغور کے مسئلہ کی تفصیل لکھ کر مشہور و مطب کیا۔ حجاج بن یوسف نے محمد بن قاسم کو دیکھا۔

”تمہارے غلط سے معلوم ہوا کہ ہر زمین و بار کے بندہ اپنے مندروں کی عبادت اور ست کر رہا چاہتے ہیں۔ ہر ملک انہوں نے اطاعت قبول کر لی ہے لہذا ان کو اپنے منہور کی عبادت میں آزادی حاصل ہونی چاہیے اور کسی قسم کا بھروسہ پر ساما نہیں ہے۔“ (تاریخ حقیقہ، ص ۶۰۶)

اس خط کے آنے کے بعد محمد بن قاسم نے زمین آباد کے تمام اکابر کو بلایا اور برصغور کے حقوق و مراسم کی تحقیق کی۔ ۶۰۷ھ و ۶۰۸ھ کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے کیا کیے رعایتیں برصغور کو حاصل تھیں، سب کو معلوم کیا۔ اس کے بعد شیر میں سلطان کو یہ ذکر

”جو لوگ اپنے باپ دادا کی مراسم کے پابند ہیں ان کو ہر قسم کی آزادی ان مراسم کے بحالہ۔ نے میں حاصل ہے، کوئی ٹھکانہ معتزل نہ ہو سکے گا۔ برصغور کو ان پٹنہ۔ دلفنا بھیٹ جس طرح وہ پہلے اپنے تھے اب بھی دیں۔ اپنے مندروں میں آزادانہ پوجا پائے کریں۔ بحاصل ملکی یعنی سرکاری مالکداری میں سے زمین و پیرہہ فیصدی برصغور کے لئے الگ خزانہ میں جمع کیا جائے گا۔ اس روپیہ کو برصغور میں وقت چڑھانے مندروں کی مرمت اور ضروری سامان کے لئے خرچہ سے برآمد کرنا سکے ہیں۔“

محمد بن قاسم نے ایک مقام کو فتح کیا اور وہاں کے تمام عربی، غیر عربی لوگوں کو ایمان دے دیں اور ہر قسم کا ٹھکانہ ان بھی بن کر وہاں آکر تمام کینیت حجاج کو لکھ کر بھیج دی۔ حجاج نے اس کے جواب میں دیکھا۔

”جو لوگ اہل عرب ہیں ان کو حق کر۔ جو ملحق ہیں ان کو ایمان دو۔ حضار و جہ پر کوئی محدود و ٹیکس مانگ نہ کرو۔ جو شخص درآمد میں زیادہ توجہ دے اور جائیداد سے کام لیتا ہے اس کی مدد کرو اور اس کو دینی ۱۰۔ جو لوگ اسلام سے مشرف ہوں ان سے زمین کی چھ لوار کا عشر یعنی دسواں حصہ و صدیہ کر دو اور جو لوگ اپنے۔ سب پر قائم رہیں ان سے

۱۱۱. مائیں اور بیٹوں کے درمیان جو کچھ ہے، اس کا جواب دے۔

[illegible]

مسماویں نے اس بات کا وعدہ کیا کہ وہ خیال رکھا کہ ہماری خدمت سے غلبہ نہ لے گی۔  
 چاہے ہر کسی کو ہر لمحہ اس بات پر یاد رکھنا چاہیے کہ ہماری خدمت سے غلبہ نہ لے گی۔  
 یہی بات ہے جو ہمیں ہماری خدمت سے غلبہ نہ لے گی۔

حکومت سندھ کا دوسرا دور: اجیدنی امیہ

اس زمانہ میں سلسلہ غوثی کے بانی کی مشافعات ورامورخاوضہ میں ترجمانی کے سبب ملک  
سندھ اور میں ملک حکومت اسلامی چمکتی رہا۔ رہنما کا یہ سچا سچ بچہ برائے امن آباد کا پیش وادھ تھا۔ میں  
کہی اور دوسرے کے وہ بے بیٹے اور بچتے، نصیر الرحمن کو محمدان قوم نے جسے جیسی بیٹوں کی ریاختوں کا اپنی  
طرف سے حمایت دیا تھا وہ سب فوجی فوجی بن گئے۔ یہاں تک کہ عشرہ ۱۹۷۱ء میں خیرہ زمیندارانہ  
عبدالمطلب کا انتقال ہوا اور شخصیت تیار ہو گئی۔ اس وقت عمر بن عبدالمطلب کی جلد غارتہ مقرر  
ہوئی۔ آپ نے عمر بن عبدالمطلب کو سندھ کا عامل (محور) مقرر کر کے بیہم اور تمام سندھ وراچاؤں  
کے کام مقصودوں کے لئے تقویٰ کیا تھے۔

”تم اسناد قبول کردہ۔ بیت برقی کی ہار کی بے نکل آواز، ازبکر مسلمان ہو گئے تو ہجر

تم کو قہریا کی پاست پر چسپاں ہوا ٹھیکس سے تہہ کی خطا میں غافل نہ رہو گے۔

تجربہ ہے ماکھڑ سب مسلمانوں جیسا سلوک کرے۔ اور ایسا جانی بھیجیں ہے۔

مسب یہ غلط فہم رہا۔ بعد ازاں یہاں پہنچے تو اس سے پکے حویلی میں ملکہ اور اس کے اپنے مسعودین ہونے کا اعلان کیا۔ اس کے بعد جاتی تمام ایوانوں نے بھی جو ممبران اس نے بہت اور تحفے اسلام قبول کیا۔ اس کے اپنے ہاں تمام مسلمانوں کو چھوڑ کر مرنے کا حکم دیا۔ اس کے بعد یہاں



## فتوح الہند

### تفصیل احکام اراضی

ہندوستان کے سب سے پہلے فتح شدہ بنو ہمدانیوں کے زمانے میں اس زمانے میں رہے  
 وہی قبیلہ عربہ میں انہوں نے پورا ملک سندھ کو پنجاب، گجرات کے بہت سے حصے فتح بھی کئے اور  
 اسلامی و شرعی نظام کے تحت ایک نہایت مستحکم اور قابل عقیدہ سلطنت بھی قائم کر دی۔ ۱۳۰ھ  
 میں وہ اس طرف آئے اور ۱۵۰ھ میں فتح سندھ کی تکمیل ہوئی۔ فتح سندھ کے بعد نظام خلافت  
 میں ایک گونا گونا گوال ہو گیا۔ ان کے عہد میں محمد بن قاسم کو سربراہ پیش قدمی۔ سرحد کو دیا گیا اور سلطنت  
 سندھ کے احکام اور اس میں نظام شرعی کی ترویج پر ان کی شاہ تر قیود منعطف کر دی گئی۔ اس کے  
 بعد ہندوستان پر غلبہ و رت سے لیکن مسلمانوں نے تین سو برس تک پھر ہندوستان پر حملہ نہیں کیا۔  
 تقریباً تین سو برس اسی حال پر گذر گئے۔ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں سندھ کا نظام حکومت  
 بالکل خراب ہو گیا۔ پھر ہندو راجا ہوں نے قبضہ کر لیا اور پھر قرامطہ نے تسلط برپا کیا۔ سلطان کا تخت  
 قرامطہ کے قبضہ میں چلا گیا۔ پنجاب کے قرامطہ کو ہر طرح کی امداد رہے تھے۔

### فتح پنجاب

#### ضروری تمہید

اس سلسلہ میں چینی کاوشوں، روایتیں اس زمانہ میں آئے ہیں ان سب کا مطالعہ تمہیں آئندہ  
 حقیقت نہاں، مصنفہ و ناشر کی شکر و تحریک آبادی ہے۔ شہزادہ کسی دوسری کتاب سے لیا گیا۔ آئندہ  
 حقیقت نہاں کی تحریک و افکار اس سے لیا گیا کہ اس کے مختلف مرحلوں نے جس قدر  
 ہندوستانی قوانین کو تسلیم کیا اور پھر ان کی تعمیل و تنفیذ میں پوری محنت و جانفشانی برداشت کی وہ کسی  
 دوسرے مورخ کو ہمارے علم میں نہیں آئی۔ مصنفہ و مصنف نے ہندوستان کی کچھوں سے  
 زیادہ مستند قوارع مثلاً تاریخ فرشتہ، ہمارے پراچین، خلاصۃ التواریخ، مفاتیح التواریخ، لطائف

ناصری، منہاج السراج، تاریخ خلیفہ، تاریخ الخلفاء، تاریخ طحاوی، تاریخ التوحید، تاریخ زین، امارت، تاریخ سیاحان، رائے، تاریخ ستارہ، ہندو، شیو، پرشاد، رخصتہ، الفضا، ازخوند، شام، تاریخ فیروز شاہی، فیاض، برقی، معتمد، ۱۹۳۵ء سے اس کتاب کا بارہ اخذ کیا ہے اور پھر کی تحقیق و تصدیق نہایت تابیت سے ساتھ کی ہے۔ خصوصاً اس کا خیال رکھا ہے کہ جس دور حکومت کے متعلق معلومات کی کیا میں دعویٰ دور کے مصنفین سے کی جائیں۔ چنانچہ سلطان محمود غزنوی اور ان کے خاندان سے متعلق حالات میں انہوں نے تاریخ ابو الغضنفر طحاوی پر زیادہ اعتماد کیا ہے کیونکہ اس کا مصنف جس خاندان کا ہم عصر سلطان اسعد، ابن محمود کا میر خشی اور مصداق خاص تھا اس نے (۱۹۳۵ء) میں اپنی یہ عبارت لکھی ہے۔ (سید محمد، ۱۹۳۵ء)

اسی طرح شہاب الدین غوری کے حالات میں زیادہ تر حقیقت ناصر بنی پر اعتماد کیا ہے جو منہاج السراج کی تصنیف ہے۔ ان کے مدد سے ان السراج الدین شہاب الدین غوری کی طرف سے ہندوستان کے افکار میں قسطنطنیہ اور امام مقرر تھے۔ (انڈین، ۱۹۳۱ء)

اسی طرح خاندان غلجی کے حالات میں فیروز شاہی فیروز بنی پر اعتماد کیا ہے کہ وہ اس خاندان کا ہم عصر ہے چنانچہ وہ واقعات نقل کرتا ہے۔ اس لئے وہ کی مصلحت و قیل و قال کی معلومات پر غلط "آئینہ حقیقت" کے انہی کتابوں کا خلاصہ ہے۔

۱۹۳۵ء میں سلطان ناصر الدین غزنوی کے حاکم و امیر ہو گئے تو انہوں نے سب سے پہلے قراہی کے وسیع علاقے پر اپنی پوری قوت خرچ کی۔ سلطان کو اس طرف مشغول، کچھ کر رہے تھے پاں نے غزنی پر ایک بڑے لشکر کے ساتھ حملہ کر دیا۔ محمد بن سلطان و افواج مقابلہ پہنچا تو سب پاں نے محسوس کر لیا کہ جہاز فرار ہو رہا نہیں گئے فوراً امیر ناصر الدین غزنوی کی خدمت میں درخواست معافی و امن پیش کی اور وعدہ کیا کہ لاہور و پٹنہ جان کر بہت سے چاندنی دانا بطور جرنہ نہ کہے آپ کے پاس بھیجوں گا۔ سلطان نے ہرجا و مخالفت بغیر مرادوست کے اس درخواست کو منظور فرمایا۔ پھر سب پاں نے دریائے سندھ کو تیار کرنے کی جدوجہد کی اور پھر قراہی و ہندوستانی راہ پاں کے پاس اپنی بھیج کران کو غزنی سلطنت کے مقابلہ پر آمادہ کیا۔ ان سب راہ پاں کے تعاون و اشتراک سے تھیں لاکھ لاکھ جرار اور بہت سے باغی کے کمرے پاں نے دوبارہ سلطنت غزنی پر حملہ کیا۔ تمام اصفان پر اس کو سب پاں آباد کیا جاتا ہے یہ سمرکند ہوا۔ اس سمرکند میں بھی سب پاں اور اس کے ساتھی شکست کھ کر بھاگے اور اب آکر پورے ہندوستان کی طاقتوں اور سند و حوام کو مار کر اہانت غزنی کے قسم کر دیئے کا منصوبہ کھنچا۔ اسی حوالہ میں ۱۹۳۵ء میں امیر





طرف اپنے باپ کا انتقام لینے کی آرزو میں ہر ہمسوں اور بڑھ عالموں اور پندتوں سے خواہاں  
 ادا کا رہا۔

ابھرمو کے سامنے سب سے بڑی ہم قرامطہ کا استیصال تھا۔ جنہوں نے خلافت بغداد کی  
 تخت توہین کی اور شہنشاہ اسلامی کو پال کیا۔ حج بیت اللہ سے حجرا سود کو اکھاڑ کر بحرن لے آئے  
 اور قلعہ کھسبا حجاج کو شہید کیا تھا۔ سلطان محمود چونکہ اپنے آپ کو خلافت بغداد کا ایک نائب سمجھتا تھا  
 اس لئے قرامطہ کے استیصال میں پوری ہمت صرف کر رہا تھا۔ اس مرحلہ میں اس کے پاس اطلاع  
 پہنچی کہ قرامطہ نے ایک ہم بڑ ریہہ ممتازات بندر کا دوسلی (موجودہ کراچی) اور غطفہ میں بھیجی ہے  
 اور ان قرامطہ نے سندھ میں وارد ہو کر سندھ کے راجاؤں سے محمود کے خلاف معاہدے اور ہر قسم  
 کی ادا دینے کے وعدے کئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہر پان کی حمایت پر اس طرف کے عام  
 رعبہ آباد ہو گئے۔

اور حمید خاص لودی کا پوتا یا نواسہ داؤد بن نصر والی مٹان بھی قرامطہ اور غنہ پال کے مددوں  
 میں شریک ہو کر قرامطہ کے لئے غواہی بنا گیا۔ مٹان کی ریاست کے متصل ایک اور ریاست  
 تھی جس کو بھٹنڈیا، بھیرہ وغیرہ کے ماسوس سے سوارھن نے تیسرے کیا ہے۔ اس کا والی بچے  
 مارے تھا۔ اس ریاست میں بھی قرامطہ کا اجتماع تھا۔ ۳۹۵ھ میں محمود نے بچے مارے کے پاس  
 ہیا بھیجا کہ تم مارے دشمن قرامطہ کو جگہ نہ دو ورنہ ہمارے درمیان جنگ قائم ہو جائے گی  
 بچے مارے نے اس کا سختی سے جواب دیا۔ سلطان محمود فوراً بچے مارے کی ریاست پر حملہ آور ہوئے  
 بچے مارے پہلے سے تیار تھا۔ تین روز تک سخت مقابلہ کیا بان خرقت کھا کر بھٹکا اور بھامٹے  
 ہوئے گرفتار کر لیا گیا۔ پھر خود کشتی کر کے مر گیا۔ اس کے ساتھ جو قرامطہ تھے کچھ مارے گئے باقی  
 نے مٹان جا کر پناہ لی۔ اس لئے سلطان محمود کو اب مٹان پر حملہ کرنا ناگزیر ہو گیا ۳۹۶ھ میں  
 سلطان محمود نے والی مٹان کو غافل رکھ کر حملہ کرنے کے خیال سے سید حادامتہ چھوڑ کر درہ خیبر کی  
 راہ سے پنجاب میں ہو کر مٹان پہنچنے کا قصد کیا۔ رعبہ غنہ پال ان کا باج کٹا رہا اس لئے پنجاب  
 سے گزرنے میں سلطان محمود کو کسی رکاوٹ کا خطرہ نہ تھا۔ مگر خلاف توقع غنہ پال رعبہ پنجاب نے  
 دریائے سندھ پر آکر سلطان محمود کو روکنا چاہا سلطان نے لشکر سے مقابلہ ہوا تو انڈ پال شکست کھا کر  
 کشمیر بھاگ گیا۔ سلطان نے اپنے اصلی مقصد مٹان کی طرف رخ کیا۔ یہاں کے والی داؤد بن  
 نصر نے جو قرامطہ ہو کر دائرہ اسلام سے خارج ہو چکا تھا محصور ہو کر سلطان سے مدد کی  
 درخواست کی اور قرامطہ مذہب سے توبہ کی اور اقرار کیا کہ

”آئندہ قریب سے کوئی تعلق نہ رکھوں گا اور تیس ہزار سالانہ خراج ادا و سلطنت غرضی کو روانہ کرتا رہوں گا۔“

سلطان محمود نے راجا کی نو پختہ دل کر کے سکھ پال (نوسلمہ واسہ شاہ) کو جو ریاست سترن کی متعلق ریاست پر مامور تھا، اور وہ بن نصر کے اقوال و افعال کی نگرانی کے لئے، موز کر کے غرضی کی طرف روانہ ہو گیا۔ ۳۹۸ھ میں سلطان محمود کو اطلاع ملی کہ سکھ پال جن کو سلطان نے اپنے قائم مقام بنا کر ملتان میں پھونکا تھا وہ اپنے مہلوں اندھ پانی کی ترغیب و سازش سے مرتد ہو گیا۔ اس طرف اندھ پال نے بودھ عالم زور بندو چند توں پر جنموں کے ذریعہ جو تھرپ بندوستان میں سلطان محمود و مسلمانوں کے خلاف جاری کر رکھی تھی وہ اس عرصہ میں ورتہ کو پہنچ گئی۔ اس وقت اندھ پال نے ہندوستان بھر کے تمام راجاؤں کے پاس قاصد فرستوایا جیسے وہ لکھا اب ہم سب کو اپنے ملک کی حفاظت اور محمود کی بلاست کے لئے مشفقہ طور پر میدان میں آجانا چاہئے۔ پتہ نجد اطراف ہندوستان سے آئندہ پار کی امداد کے لئے فوجیں آنا شروع ہو گئیں۔ راجہ مہجرت، راجہ بھٹنا، راجہ بدو، راجہ بدو، راجہ موہنی پت، راجہ بران، راجہ جھڑ، راجہ اونی (ضلع فتح پور)، راجہ بندو، لکھنڈ، راجہ سوا، راجہ راجو، راجہ کالچر اور اسی طرح راجہ امین، گوالیہ، راجہ امیر، دہلی، قاضی، گڑگٹ، کشمیر، راجہ مالوہ، راجہ میرٹھ، دھرم پت وغیرہ سب کے سب اپنی اپنی فوجیں اور خزانے لے کر لاہور پہنچ گئے۔ غرض مہجرت سے بہانہ تک اور کشمیر سے قنوج تک تمام یہ عظیم ہند کے راجا اپنی قدیم برقاہتوں کو نظر انداز کر کے سب نے مسلمانوں کے خلاف ایک متحدہ محاذ بنالیا اور جدید شہر بمبئی مذہب کے پند توں اور بودھ مذہب کے پیشواؤں نے اور ان کے ساتھ قریباً نصف نے ایک متحفظ قائم کر کے صرف راجاؤں ہی میں نہیں بلکہ عام ہندوستان کی رہنمائی میں بھی مذہبی جوش و خروش اور فقی و غور بازی کے جذبات پیدا کر دیئے یہاں تک کہ وہاں نے اپنے بیٹوں کو اور بیویوں نے اپنے شہریوں کو لڑائی میں جانے اور مرنے کی ترغیب دی۔ خوشحال گھربوں کی عورتوں نے زچہ رات سے درغریب چوہ و عورتوں نے سوت کات کات کر مڑھ وری کے بیٹوں سے اسی جنگ میں امدادی۔

اندھ پال نے لاہور میں متحدہ فوج کی عظیم الشان تعداد جمع ہونے کے بعد پتہ ارکی طرف کوٹ کیا اور درہی طرف مذہبی پیشوا چندت و غیرہ میں میں شغولی رہے کہ انھوں کو شہر وں اور قصبوں سے براہ امداد کے لئے روانہ کرتے رہیں۔ یہ چورے ہندوستان کی طاقتوں پر مشتمل مذہبی راجا فوج میدان پیشہ ور میں آ کر نیمہ زمان ہوئی۔ سلطان محمود نے یہاں تک مقابلہ کے لئے بھیجے اور سامنے پہنچ



معائنہ کی جس ایک مرتبہ مور میر کی شہادت سے روٹنے اور فرمائی جاتے ہیں وہ نہ کرتا ہوں کہ اب شہر اظہر مانیر واری کے دیکھائے اور سالانہ زر خزانے کو ان کے میں کوئی کو کوئی محل میں نہ آئے گی۔ "مخبر کوہ" کے رعبہ نے بھی اسی طرح تہذیب است کی درخواست کی اور یہ دونوں کی سازش سے آباد و قتل بہ جائے پافسوں کیا۔

(آئینہ ۱۸۲)

سلطان نے اس درخواست کو باج میں منکوحہ فرمایا۔

### تھامیر کی فتح عنونہ

اتحاد پال اس شکست کے بعد بچے سلطان غزنی کا یاق نگہ اور بن پکا تھا لیکن سلطان کا معلوم ہوا کہ اس کو بار بار بغاوت پر آمادہ کرنے والے رعبہ تھا میر مرچ قنوج و مہارن و اہلی میں اور تھا میر کے متعدد سوم شہ یا جگ سوم ان کی سازش کا مرکز بنا ہوا ہے۔ اس لئے سلطان نے اس کے سر پر ہمد کا قصد کر کے اتحاد پال کو اپنے مراد سے مطلع کیا۔ اب اتحاد پال کے سر سے سلطان کی مخالفت کا سہوا نکل چکا تھا۔ اس نے فوج اور ہزار سواروں کا لشکر اپنے بھائی کی سرورانی میں پیشہ ور کے مقام پر پہنچ دیا کہ سلطان محمود کے سر اور اس پر میر رہے۔ رعبہ تھا میر نے سلطان کے حملہ کی خبر پا کر اپنی مدد کے لئے میر بھہ و مہارن اور ان (جلند شہر) اور قنوج کے راجاؤں کو بلا یا لیکن ان کے پہنچنے سے پہلے سلطان محمود ابلی پہنچ گئے۔ رعبہ تھا میر شہر چھوڑ کر بھاگ گیا۔ سلطان محمود نے سند کو توڑ ڈالا اور سازشی گروہ کو گرفتار کیا۔ اس سند میں جو سب سے بڑا بہت ماکا جاتا تھا اس کو بعض روایات کے موافق توڑ دیا گیا اور بعض کے موافق غزنی بھیج دیا گیا۔

### کشمیر کی فتح صلیحی

۹۰۳ھ میں سلطان محمود نے ارادہ کیا کہ وہ تھامیر کی ریاست میں جو بار بار بغاوت کرتی رہتی ہیں اور ایک دوسرے کو چاہتے ہیں ان کے نکلان اٹھائے گیا جاوے اس لئے اس کی کشمیر پر حملہ کیا۔

"رعبہ تھا میر نے اطاعت و فرمانبرداری کی درخواست بھیج کر انان خلیفہ کی اور اپنی خدمت منگوائی اور خراج منگوائی کا وعدہ کر کے سلطان کے قصد و فرمایا۔ سلطان نے کشمیر کے رعبہ کی درخواست منظور کر کے اس کے حملہ کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ اور اس کو حکم دیا کہ تم اپنی مناسب فوج لے کر بطور خدمت انوشل سدرے لشکر کے فوجے چلو (آئینہ ۱۸۱)۔





## ضلع فتح پور کی فتح

محمّد سے اسوئی (فتحپور) کی طرف چلے اس کے وہ چند میں بھور یا چندر پال نے طاقت متقابلہ دیکھ کر راہ فرار اختیار کی اور جنگوں میں چار چیمپائین سلطان کے پاس تحفہ دے جایا اور حاکمیت و فرمانبرداری کا قرار دے بھیج دیا۔ (آئینہ مرصع ص ۹۴)

یہ ساری باتیں راجا جن پر اس سفر میں سلطان نے حملہ کیا اور فتح پور کی فتح تھے جو بے پال اور چند پال کے ساتھ میدان جلال آباد و پیشاور میں سلطان کے سامنے برسرِ پیکر آچکے تھے۔ مگر سلطان کا معاملہ ان سب کے ساتھ یہی رہا کہ ان کو قرار و طاعت و فراخ گذاری پر تن کی خطائیں معاف کر دی گئیں اور کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ اس عظیم الشان سفر اور بیڑے سے متحمل راجاؤں کی فتح کے باوجود غزنی و لہسہر کو یہاں کے فغانم اور نڈر خانوں کی کل مقدار جو شمار کی گئی وہ چند سو سو ساٹھ سو تالیس کے الفاظ میں یہ ہے

”پول غزنی رسید و خاتمہ سفر بشمار و رآء فتح تک و دست بزرگ و دم دی حدود و بیجاہ لعل قلم درآء“ (آئینہ حقیقت ص ۹۴)

## راجاؤں کی بغاوت اور کالنجی پر حملہ

ہندوستان سے سلطان محمود کے چلے جانے کے بعد کالنجی کے رہبر ہندو نے قنوج، تھمر، امبھائن میرٹھ، برہن (بندھ شہر) وغیرہ کے راجاؤں کو طاعت و سیرِ خطوط کیسے اور غیر میں دیا۔ قنوج کا راجہ کنور رائے اس قولی قرار پر جو اس نے سلطان محمود سے کیا تھا کلمہ کہا۔ لیکن ہاتھی راجاؤں نے ہند کی بلند بستی و عالی حوصلگی کا قرار کر کے آئندہ کے لئے مستعد رہنے اور ہند کی رہبری میں کام کرنے کا وعدہ لیا۔ ہندو نے ان راجاؤں کو اپنے موافق و مستعد دیکھ کر قنوج پر چڑھائی کی۔ اور ساتھ ہی پنجاب کے راجہ نے پال ثانی ابن ابنہ پال کو طاعت و دست کا خط لکھ کر محمود کے مقابلہ پر مستعد ہونے کی ترغیب دی۔ قنوج کے راجہ نے اپنے آپ کو خط و میں جتوا دیکھ کر غزنی کی جانب قاصد روانہ کیا اور سلطان سے مدد و نصیب کی۔ سلطان محمود اس مدد سے مطلع ہوا کہ وہیں سے خود قنوج کی طرف روانہ ہوئے۔ بے پاس پائی چونکہ بغاوت پر قاصد ہو چکا تھا اس نے سلطان کو قنوج ہی قنوج کے ساتھ پنجاب کے داخل ہونے دے دیکھ کر روکنا چاہا مگر سلطان لشکر نے ایک ہی ہر میں پنجابی لشکر کو بے گدایا۔ اور ان کا تعاقب کئے بغیر قنوج کی طرف سیر و تباری سے سفر کر

جہانی رکھنا کہ قوت کے رہے، کنوڑے نو جد از جلد آمد، پہنچی جا سکتے۔ مگر سلطان کے پہنچنے سے پہلے قوت کا رعب تھا کہ متاثر ہوئے۔ راہبان کا تھا۔ سلطان جب قوت پہنچا ہے تو تہ فوج سے کانگری کی طرف روئے، دو چکا تھا۔ سلطان نے اسی کو حدود کا خرم میں جانی۔

نہا پنے چھتیس ہزار، اور بیٹا لکھن بزار، پورے درجہ ہو چکے، لکھن باقی کے رہے تھا۔ پڑا تھا۔ سلطان کے ساتھ بہت قوتوں سے قوت تھی۔ نہا کے ساتھ میں سلطان لشکر خیر زمان ہوا۔ درمیان میں ایک دھپے نیلے پر چڑھ کر، جس کی قوت کا وہ نہا نے قوت کی شہرت و شہرت کے کچھ کر اس دور اور مقام پر اپنی تھوڑی سی فوج کے ساتھ آئے سے پشیمان ہوا۔ اور عدالتی۔ نہا نے مافی۔ کا اثر یہ سو کہ تمام ہو چکی تھی۔ نہا کو میدان کا راز کر رہا ہوا تھا۔ مگر نہا پر مدد دینی کے لیے رعب زانا اور قوتوں کے میدان اور تمام ممالک میں پھوڑ کر، اور نہا نے عدالت اور مسیحی قوتیں قائم کرنے کے بعد پڑا فوج کو تعاقب اور ہمالیہ غریب فرما کر اس کی اجازت دی۔ اسی تعاقب میں پانسواں آگئی باجی اور بہت سا سامان اور خزانہ روئے، قوت سے لایا تھا۔ سب سلطان کے قبضہ میں آگئے مگر نہا وہاں پہ کرکھل گیا اور سلطان اس کا تعاقب پھوڑ کر غزنی واپس آئے کیونکہ اس بات کو سبہ پل ثانی کی طرف سے نہا کو دیکھا تھا۔

اس دور میں سلطان نے پنجاب اور ہندو کا قصد کیا۔ جسے پار ثانی تاب و مقدمات لایا۔ اہو۔ سے بھیجی کی طرف فرما کر ہوا کہ جنگ اب وہ کشمیر کی جانب پناہ گزین ہیں، نہ کہ تھا بہاں کا رہا۔ پیسے کی سلطان کا ساتھ ہوئے، دن چکا تھا۔

### پنجاب کا الحاق سلطنت غزنی کے ساتھ

سلطان نے غزور میں داخل ہو کر قیام کیا۔ پنجاب کے اقتدار میں ماضی ضرور کرتے اپنے نام کا سہرہ عظیم جاری کیا اور اس وقت سے پنجاب سلطنت غزنی میں شامل ہو اور سلطان اپنے وزیر ناہم آئے کو پنجاب کا واپار (گورنر) مقرر کیا، غزنی میں واپس ہوئے۔

### کانگری اور گویا کی فتح و صلح

اس دور میں سلطان محمود نے ہر ایک زیر دست لشکر لے کر نہا کو لایا، کانگری کی سرکوبی۔ کہہ دئے غزنی سے کوچ کیا۔ راست میں گویا کے رہے، نہا نے لشکر کو روکا اور مقابلہ کیا، مصلحت ہو لیکن اس کو بہت جلد معلوم ہو گیا کہ نہا کی اعانت کی باعث خدج اور جوہر ہے۔



”چنانچہ اس نے چیتیس باغی سلطان کی خدمت میں بطور نذرانہ پیش کر دیا۔ ان طلبہ کی اور آئندہ مطلع متجاوز۔۔۔ بنے گا۔۔۔ دیکھا“ (ایم ۱۸)۔

”لوہیار سے سلطان کا بیچ کی طرف روانہ ہوا۔ نند ارباب کا بیچ قلعہ میں بند ہو گیا سلطان نے قلعہ کا محاصرہ کیا۔ چند روز کے بعد راجہ نے عاجز ہوا کہ درخواست بھیجی کہ۔۔۔“  
”تس سو باقی مجھ سے جو نذرانہ قبول کئے جائیں اور میری جان بخشی اور تاج بخشی فرمائی جائے۔“

سلطان نے اس کی درخواست منظور کی اگلے دن راجہ نے سلطان محمود کی مدح میں ایک قصیدہ ہندی زبان میں کہہ کر بھیجا۔ سلطان کے ہمراہیوں میں دو لوگ ہندی زبان کو جاننے والے تھے انہوں نے۔۔۔ سلطان کو اس کا ترجمہ سنا اور نند کی شاعری کی تحریف کی۔

سلطان نے خوش ہو کر اس قصیدہ کے چلے میں چند قلعہ پرست کالٹز میں اپنی طرف سے شامل کر دیے۔ نند نے اس واقعہ سے متاثر ہو کر بہت سے قیمتی تحائف و نذرانے سلطان کی خدمت میں پیش کئے۔ بندہ و موزن بکواسے لکھتا ہے۔

”نند ارباب شعر ہندی بشارت میں واسطہ رست نہیں کہ پسندیدہ شعر قبیلان خود آڑیں، گزیدہ سخن ان باتیں آئیں ہو و یا نند دروہن سلطان قوت و شہنشاہی داشت زمان افلاک بندہ مضمون آفر، جہنم رسانید۔۔۔ سلطان سرست نند و کشید جہنم خود بخلا ورتے قل مشور حکومت یا خود قلعہ ضمیمہ کا بیچ خود، تو کتب و دیگر حرمت فرمود و راجہ نند نیز اس بسیار و جوہر پیش کرد و غنائ اس خدمت سلطان مرسل فرمود و سلطان بعد صلح غزنی موازات کر۔۔۔“

## صوبہ پنجاب و یوپی کی مکمل فتح

اور

ان کی اراضی سے متعلقہ نتائج

۱۰۔ ہندو متاثر کے متعلق پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اسلامی فاتحین نے وہاں کے باشندوں کی زمینیں و زمین کی ملک میں بدستور قائم رکھا، مثلاً فرات، ان پ، قزقر، ان مائیں میں تقسیم کی حکومت کی ملک قرار دیا گیا۔

اب صوبہ پنجاب اور صوبہ بریلی کی فتوحات کا مقصد یہ نہ کرنا جو اوپر مذکور گیا اس سے بدیہی طور پر واضح ہے کہ یہاں بھی اسی طرح باشندگان ملک کی زمینیں انہی کی ملک و قبضہ میں بدستور باقی رکھی گئیں۔ بلکہ ان سے عشر و خراج کا معاملہ بھی اسلامی سلطنت نے براہِ راست نہیں رکھا بلکہ وہاں کے راجاؤں کو امن اور پردہِ حکومت دے کر ان سے خراج معذور کر لیا اور باشندگان ملک سے وہ بطور خود حسبِ دستور سابق لینے رہے۔ پنجاب کا الحاق جب سلطنتِ غزنوی کے ساتھ کیا گیا اس وقت سلطنت کی طرف سے اپنے بدل مقرر کئے گئے۔ لیکن باشندگان ملک کی عقیقت پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑا۔

### سومناٹ و گجرات کی فتح

لفظ سوم بندہ میں چاند کو کہتے ہیں۔ تھاہیر کا بت سوم جنگ اور گجرات کا بت سومناٹ کے نام سے اسی بنا پر موسوم تھا کہ ان کی نسبت چاند کی طرف کی جاتی تھی۔ سورج گرہن اور چاند گرہن کے موقع پر ان دونوں بتوں کی پرستش خاص طور پر کی جاتی تھی۔ شرکین عرب میں بھی چاند کے بت کو عام طور پر فضیلت حاصل تھی۔ ان دونوں بتوں اور ان کے بت خانوں کی بنیاد تقریباً ساتھ ساتھ رکھی گئی ہے۔ سومناٹ کی نسبت بطور سرخ بھان برائے لگتا ہے

”گویندو زمانِ ذخیراں بت را از خاک کعب برآورد و در آنجا گزاشتہ و نہ“

تھاہیر کی فتح اور وہاں کے بت سوم جنگ کے فرائض منقطع ہو جانے کے بعد اطرافِ ہندوستان کے ہندوؤں کا مرکز سومناٹ بن گیا تھا۔ تھاہیر، مہابھارت، تھاہیر کے برہمنوں نے بھی سکھیا، جا کرینلو، لی اور گجرات کے راجہ کی سرپرستی میں مسلمانوں کے خلاف شرمگیزی شروع کی۔ نیز سندھ، دھارم و گجرات کے جتہ، لہریہ، قراڑی بھی اسی جگہ جمع ہو گئے تھے۔ شاہی ہند کے ہندو ہرودار سے لگا کا پانی لے کر جا۔ تے، ہرودار سومناٹ پر چڑھا۔ تے۔ جسے۔ دیویشو پر شاد ستارہ ہند نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ہرودار لگا کا پانی سومناٹ پر پڑھانے کے لئے پہنچا تھا۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ سومناٹ کا مند کرشن کے زمانہ سے قائم تھا اور اسی لئے تھاہیر، مہابھارت، تھاہیر کے لوگوں کو اس مندر سے قدرتی تعلق تھا۔ اس مندر میں پانسو نو جوان لڑکیاں سومناٹ کی خدمت کے لئے ایک موجود رہتی تھیں جو راجاؤں اور بڑے بڑے ہندو سرداروں کی بیٹیاں تھیں۔ وہ ہزار پرچمیں اس مندر کے پہاڑی تھے جو رات دن وہیں مصروفِ جرس نوازی رہتے تھے۔ ایدالعام فرشتہ لگتا ہے۔

درہم سال کے تیس ہفتے اور چھ ماہ تھے۔ ہاتھ بڑھ کر رہا تھا کہ وہاں ہندوؤں کو یہ کہہ کر اوراج بعد از مفارقت اہل اہل ہند سے سوسنات کی آئندہ ہر کے راکہ اوراج بد نے کہ کتنی میدان احوال فریہ۔ انا طریق تھانہ دھرم نہیں معتقد ایشان در حق سوسنات آنست کہ۔ و ہزار دریا از برائے عبادت اوست و ہر ہندی گویند کہ یوں سوسنات اڑاں بتا کہ سلطان محمود شکستہ است و عہدہ بود سناہ شمان نہ کرد و لادریک چشم زدن ہر کہرا بخوابلاک کی توانہ ساخت۔

حالات مذکور کی بنا پر سلطان محمود غزنوی نے کجرات و سوسنات پر حملہ کا قصد کیا اور وہ اشعجان ۳۴۷ھ کو غزنی سے مع لشکر کوچ کر کے ۵۰۰۰۰ سنان کوستان پہنچے اور وہاں سے جس ہزار آدمیوں پر پالی کی مشکیں لاد کر کجرات کی طرف روانہ ہوئے اور اول اٹھواڑہ (نمبر ۱۰) کو راسطت کجرات پہنچے یہاں کارہا میں اپنا ٹکٹ منہ سے سر ہمیدہ ہو کر ہر شہر چھوڑ کر کسی طرف بھاگ گیا۔ سلطان نے اس شہر میں قیام کرنے یا اس کو نوٹے کا مطلق خیال نہیں کیا بلکہ نہروالد سے سوسنات کی طرف روانہ ہوا۔ سوسنات میں دس ہزار سے زائد بہادر رانیہوں کی فوج تھی اور حملہ کی خبر سن کر شہر کے باشندے بھی مسلح ہو کر مقابلہ پر مستعد ہو گئے تھے سلطان محمود کے سر ہر میں ہزار ہا تھے۔

شہر سوسنات کے تین طرف سے سندھ ایک طرف خشک تھی۔ اس خشکی کی جانب سے سلطان فی لشکر حصہ آور ہوا۔ اور تینوں طرف کے دریائی کاڈ پر جتنی کشتیاں تھیں سب پر اپنی فوج کو مسلح کر دیا تاکہ بحرین و خلیج فارس اور بحر عمان سے ان کو قراوط کی امداد نہ پہنچ سکے۔

سوسنات والوں نے اور دس تک بڑی جائزہ دہی اور بہادری کے ساتھ مقابلہ کیا تیسرے روز نہروالد (نہن) کے درجہ پر آدھو اور اسی فوج کے دوسرے درجہ و اشعیم نامی نے اپنی فوجوں کو (بلور کلک) فرما کر کے سوسنات کو چھانے کے لئے تیس چالیس ہزار فوج سے تملہ کیا۔ اور سلطان محمود سوسنات کی فوج کے ساتھ برسر پیکار تھا۔ بھر جیچے سے یہ زبردست فوج آگئی اور محمودی لشکر دونوں طرف سے گھر کر۔ وقت بڑا تاڑا تھا لیکن محمود نے خدا تعالیٰ سے دعا کی اور فوج کے دوسرے کر کے ایک کوسوسنات کے مقابلے پر دکھا اور دوسرے حصہ کو لے کر ان راجہ اڑاں کی فوج پر خود تملہ آور ہوا سلطان نے تھوڑی سی دیر میں ان لوگوں کو شکست دے کر بھگادیا۔ اس فتح کے ساتھ ہی سوسنات کی فوج نے ہمت مار دی۔ محمودی لشکر قصبہ شہر قراٹش ہو کر شہر میں داخل ہو گیا۔

• قریب چوبیس ہزار آدمی اور چھ ماہ کے لئے۔ • دوسرا یہ ہے کہ راجہ جس شہر میں رہا تھا اسے ایک حصہ اور ایک حصہ ہوا۔ ایک حصہ۔ • قریب چوبیس ہزار آدمی اور چھ ماہ کے لئے۔ • دوسرا یہ ہے کہ راجہ جس شہر میں رہا تھا اسے ایک حصہ اور ایک حصہ ہوا۔ ایک حصہ۔



ہند میں یہی صورتِ صوبہ و محلات کا تقاضا اور تقاضا نہ لی ہوئی۔

## سلطان مسعود بن محمود غزنوی کی تخت نشینی اور فتوحات

۴۳۱ھ میں سلطان محمود غزنوی غازی کی وفات ہوئی ان کے بعد صرف پچاس روز ان کے چھوٹے بیٹے محمد بن محمود تخت نشین رہے پھر ان کے بیٹے مسعود بن محمود تاجدار غزنی بنائے گئے۔ اور جن کو سلطان محمود نے باغیہ کا صوبہ دار مقرر کیا تھا ان کو سلطان مسعود نے اپنی مصالحت کے لئے غزنی کو رکن پستہ دیا اور باغیہ میں قاضی شہ کزنو، سردستان کی قضاہ اور احمد نیا نقشب کو ہندوستان کا سپہ سالار مقرر کیا۔ محمد بن حسین اپنی فوج لے کر اجمیر سے شرقی جانب روانہ ہوا اور کالجھرنک تمام راجاؤں کا راج وصول کرتا ہوا آیا۔

بنارس، تعمیر کی فتح مسلطی

راست میں وہ بنارس میں آیا، وہاں کے راجہ کو مطلع بنا کر خراج وصول کیا اور چھوٹے چھوٹے راجہ اور تمام جو ایسے روکنے تھے کہ ان پر نہ سلطان محمود نے کوئی حملہ کیا اور نہ آخر کار فرمانرواری لیا ان کو احمد بن نقشب نے آخر کار غصہ و فرمانرواری و خراج ستاری پر مجبور کیا اور اس طرح شانی ہند میں زیادہ تر سلطنت غزنوی کا قاعدہ و شہنشاہی اور سیادت قائم ہو گئی۔ (انجینس ۶۰۰)

برہادر کی فتح

۴۳۳ھ میں ہندوستان میں پھر زور چلا تھا شیر دیاہی پر قبضہ کر لیا یہ حال سن کر سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی ۴۳۵ھ میں حملہ کیا اور سندھ و اوس سے اس سلطنت کو فتح کر کے اپنے ماتحت مقرر کئے۔ یہ تمام کامات بھی فتح کیے۔

دہلی کی فتح

راجہ قضاہ نے ۴۸۳ھ میں دی کوتاہ کیا تھا جب سلطان محمود غزنوی نے قضاہ فتح کر لیا تو یہ راجہ وہاں سے بھاگ کر دہلی میں قیام پزیر ہوا۔ ۴۸۳ھ میں اس کے بیٹے انک بال اول نے دہلی میں قلعہ اور نقشب و رئیس قاضی کے سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی نے ۴۸۵ھ میں پر حملہ کر کے ہانڈہ لے لیا۔ پھر سلطنت غزنی کے ضعف کے زمانہ میں دہلی کے راجہ نے خود مختاری کا نشان کر دیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے ۵۸۸ھ میں پرچمی راج راجہ دہلی سے زبردست

مقابلہ کیا اور دہلی کو فتح کیا۔ پھر راجا مارا گیا۔ اس کے بیٹے اہن جی کو سلطان نے دہلی کا راجہ بنادیا اور اعلیٰ درجہ کے اہل کاہنہ دے کر اس کی حکومت برقرار رکھی۔ اس کے بعد سرحدی مہاشی، مسلمان، کھراسو وغیرہ کو فتح کیا۔ پھر پرتگیزی راج کے دارالسلطنت، جمیر کی طرف گیا۔ شہزادہ جمیر نے سلطان نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔ بلکہ پرتگیزی راج کے بیٹے اور بیٹی کو، جمیر کا راجہ بنا کر لوہار پور و اظہار مت نے تیرہ واہس چلا آیا۔ سب جمیر سے واہس ہو کر دہلی کے قریب پہنچے پرتگیزی راج کے دوسرے بیٹے اہن جی نے سلطان کے پاس ہی عاجزانہ درخواست کی تھی کہ جان و مال کی امان کیجی۔ سلطان اس کو دہلی کا راجہ بنا کر شہر دہلی میں داخل ہوئے بغیر بی واہس چلا آیا اور تادم کھراسو میں اپنے خاص قصبہ اندین ایک کو اس کو مفتوحہ علاقہ کا جو پہلے بھی سلطنت اسلامیہ میں شامل تھا عامل بنا کر غزنوی کو واہس چلا گیا۔ اور اس دوران میں جن سندھ و راجاؤں نے خراج بھیجا تھا ان کو یا تھا ان سے خراج وصول کیا گیا اور سلطان محمود کے زمانہ کی عظمت و شوکت پھر ہندوستان میں قائم ہو گئی۔ (۱۰۳۵ء تا ۱۰۵۰ء)

(تہذیب) خاندان غزنوی کے ختم یعنی ۱۰۵۰ء تک مسلمانوں نے اپنی باقاعدہ سلطنت کو صرف سندھ، جتان، پنجاب تک محدود رکھا۔ باقی صوبوں کو فتح کیا مگر ان کی ریاستیں باکریہ ہندو راجاؤں کو ان کی حکومت پر برقرار رکھا۔

## خاندان غزنوی کا زوال اور خاندان غوری کی حکومت

سلطنت غزنوی کے پڑوس میں ایک مختصر خود مختار ریاست خود کی قائم تھی جس نے ہندوستان مسلمان تھے اسی لئے سلطنت غزنوی نے بھی اس طرف رخ نہیں کیا۔ لیکن چھٹی صدی ہجری کے آخر میں ریاست غور کے ہندوستان قریب علاقہ کے ہم عقیدہ ہو گئے۔ اور دوسری طرف سلطنت غزنوی اپنے آخری فرمانرواؤں کی کمزوریوں اور ہندوؤں پر اتحاد کی بنا پر انجانی کمزور ہو چکی تھی۔ علاؤ الدین چغتای نے غور و ہندوستان کے غور و ہندو کا ہم عقیدہ تھا اس لئے موقع پا کر غزنوی پر حملہ کیا۔ سلطنت غزنوی کے آخری بادشاہ خسرو شاہ کو مقابلہ میں شکست ہوئی۔ علاؤ الدین نے اس ملک غزنوی میں دو جاہل و بزدلی پھیلائی کہ اس کا نام چغتای ہو گیا اور ہندوستان کا غور اور غزنوی کی دونوں سلطنتیں اس کے قبضہ میں آ گئیں۔ (۱۱۷۵ء میں) یہ چغتای نے اس سے شکست ہو کر اس کا بیٹا سیف الدین محمد اس کی جدوجہد نشین ہوا مگر دینا اپنے عقائد میں اپنے باپ سے مختلف رہ کر ہندو مت پر قائم تھا۔ اس نے غور اور غزنوی سے قریب قریب کا اسی حال کیا۔ اب غور اور غزنوی کی فرمانروائی

اسی غوری خاندان میں منتقل ہو چکی تھی۔ ۵۸۵ھ میں سلطان غیاث الدین غوری اس تخت کا وارث ہوا اور اس نے شہاب الدین غوری اپنے بھائی کو غزنی کا خود مختار حاکم بنا دیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے سلطنت غزنی کے ماتحت صوبجات سندھ، بلتان، پنجاب کی خبر گیری شروع کی اور سلطنت غزنی کے کمزور ہو جانے سے جو خود مختاری یہاں کے امراء میں چلی تھی اس کو قائم کر کے باقاعدہ سلطنت غزنی میں شامل کیا۔ بلتان پر پھر قراچہ کا نائب ہو چکا تھا اس پر حملہ کر کے پھر اس کو ان سے آزاد کیا اور اہلی کرمان کو بلتان کا عامل مقرر کیا۔ سلطان شہاب الدین غوری کے حملے جیتے ہندوستان پر ہوئے وہ دہلی نامی صوبجات اور بلاد پر تھے جو سلطنت غزنی کے زمانہ میں فتح ہو چکے تھے مگر پھر اس سلطنت کے ضعف سے فائدہ اٹھا کر یہاں کے راجاؤں نے خود مختاری کا بلتان کر دیا تھا۔ جدید فتوحات کی سلطان شہاب الدین کو بہت کمزورت آئی۔

### سلطنت غلاماں، قطب الدین ایبک وغیرہ

سلطان شہاب الدین غوری نے اپنے غلام قطب الدین ایبک کو قلعہ کراچہ کا عامل مقرر کر کے اس کو سلطنت غزنی کے ساتھ ملحق کر دیا تھا۔ ۵۸۹ھ میں راجہ میرٹھ جو برہمن راج کا شیراز تھا اس نے دہلی کے راجہ اینجی کو دوبارہ بغاوت پر آمادہ کر کے قطب الدین ایبک پر جو کہ سلطنت غزنی کا عامل تھا حملہ کرنے کی تیاریاں شروع کر دیں قطب الدین ایبک نے اس کی خبر پا کر پٹنہ کی اور ۵۹۹ھ میں خود حملہ کر کے میرٹھ، دہلی، علی گڑھ کو فتح کر لیا اور بجائے کراچہ کے دہلی کو اپنا دارالحکومت بنالیا۔

### ہندوستان میں مستقل اسلامی دارالحکومت دہلی ۵۹۹ھ میں

غزنی اور غوری سلطنت کے دونوں مہدوں میں شاندار فتوحات کے باوجود مسلمانین اسلام نے ہندوستان کے راجاؤں کو ان کی حکومت سے علیحدہ نہیں کیا بلکہ صرف و فرائض اور اطاعت و باجگذاری سے لے کر چھوڑ دیا۔ اور ان کو ان کی ریاستوں پر برقرار رکھا۔ اور پھر بار بار ان سے بغاوتوں کو سدھارنے اور سلطانوں سے مقبوروں کو غلبہ ہونے کے باوجود ان کو برسرِ پادشاہی کی اپنی اپنی حکومت پر برقرار رکھا گیا۔ لیکن قطب الدین ایبک جو سلطان شہاب الدین غوری کے غلام اور ان کی طرف سے ہندوستان کے بعض علاقوں کے عامل تھے۔ ان کے عہد میں جب پھر بغاوتوں کا سلسلہ شروع ہوا۔ پچھلے تھار بار اور انہوں نے ان کے سامنے تھے اب ان کو یہ طے کرنے پڑا کہ جو راجہ

جراثیم نہ کہ مرگ۔ یہ اس کا حلقہ فتنہ کر کے پڑا، اسلحہ سقوت اسلامی میں شامل کر لیا گیا۔  
 چنانچہ جراثیم کی پھر پرستی، رت و اہلی نے بدعت کی تو اس کو حکومت سے برائے گردید و اسلحہ سقوت  
 ازلی سے حق کر دیا اور انرا امارت بنا دیا۔ اسی طرح یہ خود بھی لڑتے کے راہ آں نے بدعت کی تو  
 ان کو سزا دی۔ لہذا ان بدعتوں پر بھی پڑا وہ بدعتوں کو مست شروع کر دی۔ اسی طرح فتنہ کا لہجہ نکلا،  
 جراثیم کو اہل بدعتوں، بدعتوں، کجرات کے رہاؤں نے رشتہ کی توان کو بنا کر یہ بنائے جن شامل  
 سلطنت میں کر لئے گئے۔

کوہ جی پسر چٹھی، رت و مہا عیسر بیت مہد پنا خضر ہاں لئے قلاب الدین ایوب نے وہی کو  
 بدستور قائم رکھا۔ مگر اس نے اس قدر ہی چٹھی رات کے ہوئی ہے چند سے اپنے جھٹی کا انتظام لینے کا  
 ہر ادا کیا۔ مہد کو لیا اور دربارہ ہاں کے علاوہ وہاں کے چند راجہ وں کو اپنی امداد کے لئے حق  
 کر لیا اور کچھ دیکھ الدین ایوب پر غصہ کرنے کی تیاری کی قصب الدین ایوب نے اس کی  
 اطلاع سلطان کے پاس بھیجی۔ سلطان نے اس کی طرف روانہ ہوئے۔ دلی پہنچ کر  
 قنوج کے راجہ سے چند کی درخواست کی گئی۔ راجہ نے کہا: قصب الدین ایوب نے اس کی  
 ماموریاں برائے آئے جیسے کا غم کیا۔ بے چند نے مقام پندرہ روزہ میں جو دود سے چاہتے تھے  
 ہے اپنی فوجیں اس سے لے کر کے متبادل کی۔ قصب الدین ایوب کے ہر اول سے نے بڑے لشکر کا اعلان  
 کے بغیر میں ان پر غصہ کر دیا اور سلطان کے میدان جنگ تک پہنچنے سے پہلے ہی بے چند کے لشکر کو  
 شکست دے کر بھاگوا دیا اور بے چند قصب الدین ایوب کے حق سے مارا گیا۔ سلطان قنوج پر پھر  
 اندر کے بنارس پر بھی ہو کر ہے چند کا مقبوضہ تھا منہ آدھ ہوا۔ بدعت کے جراثیم اور ہاں  
 لیر وئی قصبوں کو فتح کیا اور سب تک اپنا مالی مقصد کر کے اسلامی حکومت کا نام کی۔ اسی طرح عثمانی  
 بدعت نے ایک بڑا حصہ اسلامی سلطنت میں شامل ہو گیا۔ بدعت نے سلطان احمد کو پہلے ہی اسلامی  
 حکومت کے صوبے تھے اب وہ ملک بھی جس کو آئے اسلحہ سقوت دیکھتے ہیں، بادشاہت اسلام میں  
 شامل نہ کیا۔ قصب الدین ایوب کی کابلیٹ سرمدانی چونکہ اب انہی طرح بدعت ہو چکی تھی لہذا  
 سلطان نے قصب الدین ایوب کو اس مقبوضات بدعتوں کا محاکمہ اور ویرانے بنا دیا۔ اور  
 قصبہ کو غزنی کی طرف روانہ ہو گیا۔ (تیسرا حصہ)

فتح بہار و بنغال و آسام و تبت وغیرہ محمد بخشہ رختی کے م قصبہ پر

نور کے نواح میں بدعتوں کے رشتہ ان میں ایک قبیلہ لکھنؤ، محض قصبہ اس قبیلہ کے اکثر افراد



سلطان شہاب الدین نورئی اور ملک قطب الدین ایک کی فوج میں نوکر تھے۔ اسی قبیلہ کا ایک شخص محمد محمود غزنوی ہندوستان آیا اور فتح قنوج کے بعد قنوج کے علاقہ میں ایک جاگیر حاصل کر لیا۔ جب محمد محمود کا انتقال ہو گیا تو یہ جاگیر اس کے بیٹے محمد غنیمت رطلی کو مل گئی۔ محمد بختیار نے یہاں اپنے لئے ترقی کی راہیں سدود دیکھ کر اس جاگیر کو چھوڑ دیا۔ اور اودھ کے حاکم ملک حسام الدین غلیب کے پاس پہنچا۔ اس نے محمد بختیار کو اس کی خواہش کے موافق ایک جاگیر اودھ کے شرقی حصہ میں عطا کر دی۔ وہاں محمد بختیار نے ملک حسام الدین کو کئی معرکوں میں اپنا بیہ دریاں دکھا کر اپنے اوپر اتنا مہربان کر لیا کہ اس نے اس چھوٹی سی جاگیر کے عوض اودھ کے ایک پورے ضلع کی حکومت اس کے سپرد کر دی۔

### بہار کی فتح

اب محمد بختیار نے سوچ پا کر ملک بہار کے علاقہ پر سخت و تاراج کا سلسلہ شروع کیا اور اس ملک کے ہندو راجہ سے کئی قلعے چھین لئے جس سے محمد بختیار کی شہرت و ردور تک پھیل گئی۔ اور اس قوم کے آدی جو مختلف شہروں میں پھیلے ہوئے تھے، ہر طرف سے آ کر محمد بختیار کے پاس جمع ہو گئے اور بختیار کی اولوالعززی اور بہادری کی خبر جب ملک قطب الدین ایک دوسرے سے منہ کو پہنچی تو اس نے بہادر سپاہی کی قدر دانی اور عزت افزائی کو ضروری سمجھ کر دہلی سے اس کے لئے خلعت و اخام بھیجا۔ اور ملک حسام الدین غلیب عاں اودھ کو لکھا کہ اس بہادر کی قدر دانی و عزت افزائی کا ضرور خیال رکھو۔

اس طرح صاحب عزت اور صاحب علم قلیل ہو کر محمد بختیار نے بہار کے علاقہ پر باقاعدہ حملہ شروع کر دیا اور صرف ایک سال کے اندر بہار کا ملک فتح کر کے قلعہ بہار پر بھی قبضہ کر لیا۔ قاعدہ بہار کی تسخیر کے وقت محمد بختیار غزنوی کے ساتھ کل دو سو آدمی کی فوج تھی۔ اس وقت بہار کی سلطنت بدھ مذہب کے لوگوں کے ہاتھ میں تھی۔ فتح بہار کے بعد قطب الدین ایک نے محمد بختیار غزنوی کو اپنے پاس واپس بلایا اور خلعت و خطاب دے کر بہار کا گورنر مقرر کر دیا۔

### بنگال کی فتح

محمد بختیار نے واپس آ کر ملک بہار میں اپنی طرف سے عاقل مقرر کئے اور انتظام لگتی سے مطمئن ہو کر بنگال کی طرف بڑھا۔ بنگال کا دارالسلطنت اس زمانہ میں شہر نوہیہ تھا۔ نوہیہ کا راجہ

کشمیر کے نام سے مشہور تھا۔ محمد بن تغلق کا مقابلہ نہ کر سکا۔ محمد بن تغلق جب مدینہ کے قریب پہنچا تو اپنی فوج پیچھے چھوڑ دی اور صرف اٹھارہ آدمی لے کر شہر مدینہ کے اندر داخل ہوا۔ شہر مدینہ کے دروازے پر مخالفوں نے یہ سمجھ کر کہ کوئی سوداگر یا مسافر ہیں جو اس طرح بے تکلف شہر میں داخل ہو رہے ہیں ان کو نہ روکا۔ ان اٹھارہ دیہادوں نے دلجو کے محل سراے کے دروازہ پر جا کر محل سراے کے در باتوں و نقل کرنا شروع کیا۔ اس وقت لکھنوی رسوائی میں کھانا کھا رہا تھا۔ شور و غل کی آواز سن کر معلوم ہوا کہ مسلمان آچھپے۔ اس قدر حواس باختہ ہوا کہ فوراً اٹھ کر سر تک کے راستے سے اپنے محل سے بھاگ پھرتا رہا۔ یہ خبر نہ ہو کر اڑیسہ کے شیر کشت کے ایک مندر میں پناہ لی۔ اور پناہوں میں شامل ہو کر بقیہ عمر گزاری۔

محمد بن تغلق نے محل میں داخل ہو کر دیکھا کہ سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا چٹا ہوا رکھا ہے جس کو چھوڑ کر رہ گیا ہے۔ اس طرح بلا کشت خون بڑی آسانی سے مسلمانوں کا بیکال پر بھی قبضہ ہو گیا۔

محمد بن تغلق نے مدینہ کو چھوڑ کر مقام لکھنوی کو بیکال کا دار الحکومت قرار دیا غائبانہی مقام لکھنوی ہے جس کو آج کل ہذا کہتے ہیں۔ دائرہ علم بالاصواب۔

## آسام کی فتح و صلحا

لکھنوی میں محمد بن تغلق اپنا نائب مقرر کر کے خودیں بڑا کا لشکر لے کر آسام کی فتح کے لئے روانہ ہوا۔ آسام (کامروپ) کے راجہ نے اطاعت قبول کر لی۔

طبقات ناصری کی روایت کے مطابق ملک (کامروپ) میں کوچ، بھج، تھاروتین قومیں آباد تھیں۔ ان میں سے کوچ اور بھج کا سردار جو بھج قوم سے تعلق رکھتا تھا محمد بن تغلق ظلمی کے ہاتھ پر برضا و رغبت مسلمان ہو گیا تھا۔ چنانچہ منہاج السرائر کے الفاظ یہ ہیں

”وإلا طرفاً من كوسها كرميان حيث دجا لکھنوی مست من جن خلق نہ کیے و کوچ دوم  
را بھج دوم را تھاروت۔ جو ترک پھر دائرہ دایاں راز بانے دیکر است میان الفت بند و تبت  
کے اندر دوسرے کوچ و بھج کی اور اعلیٰ بھج گفتند ے بروست محمد بن تغلق اسلام آور دیا۔“

## تبت کی فتح

اس کے بعد محمد بن تغلق نے دایاں برہتر کو مہر کر کے ملک تبت پر حملہ کیا اور باکو مہر کرنے کے

بعد پھر درویش اور پھاڑوں کے دروں اور گھانوں میں لشکر اس امر کو ملحوظ رکھا چکا تھا جو میں روز بہت کے مارنے میں پہنچے۔ سامنے ایک مشہور قلعہ آیا۔ اس کے لوگوں نے مقابلہ کیا۔ سخت لڑائی کے بعد اس قلعہ کو فتح کیا۔ اس سے چند روزوں کے بعد پھر چنی پانی آپ شہر جس میں ڈانوں کی ایک زبردست فوج موجود تھی۔ انکو اس عظیم مشہور عالم اور شہسوار نے کھینچا۔ کئی بہت سی فوج شائع ہو چکی تھی۔ میں نے اس طرح سے چند ہی روز اس وقت میں اسے نہ جھکا، جسکے سے بہتس ہو گئے۔ اس وقت محمد اختیار نے ان کوششوں سے پورا اٹھائی منہ اور ان کے سب سب ہندوستان کی سلطنت کے لیے اس میں داخل ہو گئے اور ان کی کل جس پر انھوں نے ہندوستان کو فتح کیا ہے ان کو اس کے لیے پورا سلطنت اس نے زریعہ میں کیا۔ انہی میں دیو گوت سنگھ اور محمد اختیار تخت بناد ہو گئے۔ اس بناد کی جس پر بارہان کی زبان سے یہ احاطہ لگے کہ میں معلوم ہوتا ہے کہ سلطان شہاب الدین غوری پر ولی مصیبت پہنچی ہے اسی لئے مجھ پر بھی یہ مصیبت آئی ہے۔ پتا چھ محمد اختیار اس بناد سے جانتے ہوئے پورے ۱۲۰۰ھ میں فوت ہو گئے اور محمد اختیار کا یہ احساس بھی صحیح تھا کہ سلطان شہاب الدین غوری مصیبت پہنچی ہے۔ کیونکہ سلطان ہمسول بھی انہی میں میں شہید ہوئے۔ (۱۲۵۹ء)

### سلطان شہاب الدین غوری کی شہادت، ملاحد الموت سے مقابلہ اور جھگڑوں کا اسلام

شہاب الدین غوری کے مہد میں احمد و کافرت اٹھا جو شہادت موت کے زریعہ ہے جانتا مسلمانوں کے نمایاں میں پہلے اس نے موقع کے منتظر تھے۔ انہوں نے اس سے اس میں اور اس کے شہر میں امن۔ چاہا کہ اس کے اندر ایک ہوجم ہو۔ اس میں امن برپا کر دیا۔ سلطان شہاب الدین نے اس کی مرزا و قراچی کے قتل کے نتیجے میں کھڑی تھی۔ اب پھر سندھ و ملتان اور مغربی پنجاب میں ان کا راجہ چھ کر اس طرف ان کا راجہ علی سے قصبہ الدین ایک فتحی گئے۔ ان لوگوں کو اور ان کی حمایت کرتے تھے ان کو ان میں میں برہان بادشاہ کا امن و امان حاصل کیا۔

ان کی حمایت کرتے والوں میں ایک قوم جھگڑا کہہ گئے۔ ان سے موسوم غیر مسلمان اور دار تھی ان کا پیشہ زنی تھا اور انھوں نے ان کو قباہ جگتے تھے۔ اسی لئے ان کا نام دکن کے اندر خوب رسوخ حاصل تھا۔ ایک مسلمان اطفال کے باغ میں قلعہ ہوا جس کا مقصد بچانے تھا

کرنے سے قید شروع ہو گیا۔ اس مسلمان قیدی کے دوستوں و اطوار حرکات و سکنات سے اس شخص کو بہت پتہ چل گیا۔ اس نے اس کے ہاتھ میں یہ مسلمان قید قیدیوں کے موقع پر کراہتوں کی تبلیغ و تلقین شروع کر دی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ غلطی نے اسلام قبول کرنے پر آمادگی دکھائی۔ قیدی نے غلطیوں سے اس پر بھیج دیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے اس کو مسلم غلام کے طور پر خرید لیا۔ وہ غلام اپنی قوم کا بندہ نہ رہا۔ اس کے اور قریبی و غایت غریبی سے یہ قوم ہار گئی۔ اس کو مسلم غلام کی کوتاہی سے کئی لاکھ غلام وارد اسلام میں داخل ہوئے۔ بہت سی لڑکیاں اس سے گزرتی رہیں۔ وہ ان سے چاہتا تھا کہ میں ایک عورت کو متعدد شوہر نہ لے کر رہتا ہوں۔ غیور و عاقل و با وقار عورتوں کے انداز و سلیقہ ہے۔ یہ وہ قوموں میں اسلام کی طرح پھیلا ہے اور مسلمان باشندگان نے انہیں تک لڑکوں کو زبردستی مسلمان بنایا ہے۔

سلطان شہاب الدین کے لشکر میں حضرت امام ہر ازقی کا ورن اور سلطان کی شہادت ملاحد کے ہاتھ سے

امام ہر ازقی زور و علا و مقام میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں اور ان کے اسلام میں شہید ہو کر معروف ہیں۔ آپ سلطان شہاب الدین کے مخصوص لشکر میں ساتھ رہتے تھے۔ چنانچہ ان کے رد و انداز میں دیکھتے اور نمازوں کی امامت کرتے تھے۔ ان کے اہل میں مسلمانانہ شوق ہے جو حق و جوق شریک ہوتے تھے۔ ملاحد کے چلنے والوں سے اس موقع پر غصہ سے بھرا ہوا اس کے دروں میں شریک ہوتے۔ یہ ملاحد چونکہ اسلامی ہائی میں تھے اور اسلامی لڑائیوں سے یہ وہاں گھبراتے تھے اور سب مسلمانوں میں شوق ہو گیا تھا کہ اپنے آپ کو اپنی قوم کا جہاد میں لے لیتے۔ اس لیے عام مسلمانانہ شہادت پر ہوتے۔ اور ان کے اوقات شہادت کے اہل عدووں پر بھی فخر کیا جاتا تھا۔ اور یہی جہاد کی تھی۔ یہ مسلمانوں کے ہائی میں۔

سلطان شہاب الدین اب نے قزاقوں کو روکا۔ ان کے اہل و عیال پر ہمیشہ غارتگری کرتے۔ لیکن یہ اپنی منشاقت پاؤں سے اس نے شہر میں موزوں کرتے تھے۔

سلطان الامور نے روانہ ہو کر اس وقت مقدسہ میں جو چاہے اسے تسلیم و تسلیم میں تاراج کیا۔ اپنے چچا کو دربار۔ جھلم کے کنارے غلطی لشکر کے زور و طاقت کے وقت ان ملاحد نے جو غلطی لشکر میں موزوں وہ ان میں سے بعض درباری کی خدمت پر بھی موزوں تھے۔ سلطان کے قتل کی خبر اور ہر حال میں غلطی لشکر کے قتل کے وقت وہ ملاحد داخل ہوئے۔





(۳) اس عہد کی خوبیوں میں یہ بھی ایک قابلِ تذکرہ ہے کہ سلطنت کو کسی نہ مان کر ساتھ مخصوص نہیں سمجھا گیا۔ شہاب الدین غوری کے بعد ان کے غلام قطب الدین ایبک، غوث غیاث بادشاہ بنے قطب الدین کے بعد جب ان کی اولاد کو نالائق دیکھا گیا تو ان کے غلام شمس الدین التمش کو سب نے بخوشی بادشاہ تسلیم کر لیا۔ پھر سلطان التمش کی اولاد بھی نالائق ہوئی۔ تو ان کے غلام غیاث الدین بلبن کو بادشاہ بنالیا گیا۔ اسی طرح پھر بلبن کی اولاد میں کابلیت سلطنت نہ دیکھی تو یہ تخت سلطنت غلامی خاندان کے ایک تجربہ کار آدمی کے سپرد کر دیا گیا۔

(۴) اس غلام خاندان کے چند افراد تو سلطنت کے لئے ایسے اہل ثابت ہوئے کہ ان کی مثالیں سلاطین میں بہت کم ہیں۔ سلطان شمس الدین التمش کو بغداد کے خلیفہ عباسی المستنصر باللہ نے ۶۴۶ھ میں خلعت اور سند حکومت بھیجی۔ جس کی خوشی میں سلطان نے شہر کو قید بند کر کے جشن ترتیب دیا۔ یہ سلطان بڑا غدار ترس، مدد مل، عابد، زہید، سخی اور بہادری والا تھا۔ چنانچہ نماز مسجد میں باجماعت ادا کرتا تھا۔ اور درویش خدا آگاہ حضرت خواجہ قطب الدین غنیار کا لکی کی مجلس میں اکثر حاضر رہتا تھا۔ سلطان قطب الدین نے دہلی کی فتح کے بعد مسجد قوت الاسلام اور قطب بنیادی تعمیر شروع کی تھی۔ قطب بنار کے مشرف دو بچے کے در سے تعمیر ہونے پائے تھے کہ لکی وفات ہو گئی۔ ان کے بعد سلطان التمش نے باقی اوچے تھیں اور بچے تعمیر کر کے ان بناد کو مکمل کر لیا اور مسجد قوت الاسلام میں بھی عین دروازے اضافہ کئے۔ خوش سخی بھی ان کی یادگار ہے۔ ان کے مہر میں مندر اور منار بجنور جو قدیم عہد سے بڑھانہ سب دانوں کا مرکز تھا اس میں ملا سونے مقامی برہمنوں سے سازش کر کے سلطنت دہلی کے خلاف ایک نہایت خطرناک طاقت جمع کر دی تھی۔ ۶۴۳ھ میں سلطان نے فوج کشی کر کے قلعہ مندر اور کو فتح کیا اور دو مہینے مندر اور میں قیام کر کے کوہ ہمالیہ تک تمام سرکشوں کو سزا دیں۔ مندر اور میں جامع مسجد تعمیر کرانی جو آج تک ان کی یادگار ہے۔ ۶۵۰ھ میں سلطان التمش کا دہلی میں انتقال ہوا۔ ان کا مقبرہ پرانی دہلی میں مسجد قوت الاسلام کے متصل غیر منصف آج تک موجود ہے۔ (تذکرہ ص ۲۶۸)

(۵) شمس الدین التمش کے بعد ان کے بیٹے رکن الدین کو تخت نشین کیا گیا مگر اس نے فضول خرچی اور بد قسمتی شروع کی تو امراء سلطنت نے اس کو معزول کر کے سلطان شمس الدین کی بڑی لڑکی رضیہ سلطانہ کو تخت سلطنت پر بٹھا دیا۔ اس نے نہایت خوبی سے سلطنت کا انتظام کیا۔ یہ تعلیم یافتہ تجربہ کار عورت تھی۔ مہوڑے پر سوار ہوتی اور صفِ قتال میں شمشیر بڑتی کرتی تھی۔ اس نے اپنی







بلکہ کارنامہ جو تیار کیا موساس ہو جاتا ہے۔ ہندوستان کی اسلامی سلطنت کے حدود و رقبہ کے اعتبار سے ایک جمود کا زمانہ ہے مگر سلطان شہاب الدین غوری کی وفات کے وقت جس قدر قبضہ برہمنوں نے آپ کا نظام اس پوری صدی کے مسلمان ناظرین اس کو تھا سمجھتا رہا اور یہ قرار رکھنے میں مشکل سے کامیاب ہو سکے۔ دکن اور جنوبی ہند کے ممالک کی طرف رخ کرنے کا کسی کو موقع نہیں ملا۔ کیونکہ یہ پوری صدی بیرونی اور اندرونی فتنوں اور طوفانوں سے اس طرح گھری رہی کہ ان میں سے کسی بادشاہ کو ان کے سلطمانے اور قیام میں لانے کی فرصت نہیں ملی۔ کیونکہ سلطان شہاب الدین غوری جس فتنہ کے استیصال میں عمر بھر مشغول رہے اور آخر کار اسی کے ہاتھوں شہید ہوئے یعنی "طاعہ الموت" کا فتنہ، اس کا بیڑا حصہ اگرچہ سلطان کی کوششوں سے ختم ہو چکا تھا مگر اس کے ریشے ابھی تک ہندوستان کے اطراف مخصوصاً نواح جلی میں پھیلے ہوئے تھے اور مدین بنجاب تو ان کا گھر تھا۔ ان کی شہادت کے بعد غلام خاندان کے بادشاہوں کو ان سے مدد بھیڑ کرنی پڑی۔ تاکہ تانہاری مظلوموں کے غلام بنے۔ ۱۱۵۵ھ میں طاعہ کے رزالموت کو خاتمہ کر کے ان کے آخری بادشاہ غور شاہ کو گرفتار کر لیا۔ اور ملاحدہ کے فتنہ سے عالم اسلامی نے نجات پائی۔ لیکن اب مظلوم کا فتنہ اس کے قائم مقام ہو گیا اور انجام کار سارے فتنوں سے زیادہ اشد ثابت ہوا۔ اس فتنہ نے ٹھیک اسی سرائے خیم لیا تھا جس سال ہندوستان کی سلطنت فتنہ غزنی کی باجی سے آزاد ہو کر مستقل ہوئی اور ملک قصبہ الدین ایک اس کے خود مختار سلطان عظیم بنے گئے۔ یہ فتنہ مغولان چنگیزی کا تھا جو فتنہ تانہار کے نام سے مشہور ہے۔ کیونکہ ملک قصبہ الدین ایک کا جشن تاجپوشی ۱۱۵۴ھ میں ہوا اور جب ۱۱۵۶ھ میں حوچین نامی مشہور چنگیز خاں نے مغولستان میں اپنی خود مختار حکومت کا اعلان کر دیا ان ۱۱۵۶ھ میں مظلوم کا اصل مذہب بودھوں کے مذہب سے ملتا ہے۔ یہ بودھیوں کو پوجتے تھے اور کچھ ان میں جتن پرستی شامل ہوئی تھی۔ دوسری طرف ان لوگوں نے ٹھیک کر و فریب سے یہ تسلیم بھی کر لی کہ بعض جگہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لباس اور وضع میں پیش کیا جس سے لوگ ان کو مسلمان سمجھنے لگے اور شیو پرست ہستادہ ہندو اپنی تاریخ میں ایک جگہ لکھتے ہیں:

"چنگیز خاں اور اس کے ساتھ اپنے مسلمان لوگ نہ تھے بلکہ ایک قسم کے بودھ کا

دین رکھتے اور مورتیوں کو پوجتے تھے۔" (آریہ فتنہ، ص ۲۹)

سرفری منگیوی اس پر اپنی مہذب اپنی "تاریخ داس" میں لکھتا ہے۔

"ملک داس پر فرقہ داری مہذب اقتدار تھا اس فرقہ نے ۱۱۵۶ھ میں مسلمانوں

حاکم تھیشیا کے پاس مغیر بھیجے کہ ہمارے ملک پر ایک قسم پیشہ اور قوی دشمن یعنی تاتار  
 نے تانڈت کی ہے۔ جنوب سے بھی اور شمال سے بھی۔ یہ لوگ دیکھنے میں ٹیپ نظر  
 آتے ہیں گندم رنگت، کوٹھ چقم سونے موٹے ہونٹ چوڑے چوڑے شانے،  
 کالے کانلے بال۔ ان غیر ان سے یہ بھی کیا کہ آج ہمارے ملک پر کل تیار سے  
 ملک پر ہو گا۔ مستحلف جانتا تھا پلہ قسٹی ہمارے ملک پر حملہ کیا کرتے ہیں نہیں ایک  
 ہدیہ دشمن سے چونکہ ہم کو اور ان کو مساوی اندیشہ ہے لہذا وہ ویرا ہا ہو گیا اور  
 گروہ دونوں کے ایسے دن کو بھی ہمارا کر لیا۔ مقابلہ ہونے پر سب نے تاتاریوں سے  
 شکست کھائی۔ تاتاریوں نے پوٹینڈ ہسٹری جبر و انک کے ممرانٹ کو بر باد و اعانت  
 کر کے دریائے دانگا کے جنوبی سطوں میں آ کر اس کے اسروہ پوٹینڈ ہسٹری جبر و انک کے  
 خان کی خدمت میں آ کر حاضر ہوئے۔ روسیوں کو اول معلوم نہ تھا کہ یہ قومی دشمن کون  
 ہے۔ کہاں سے آئے ہیں اور کیسے رہتے تھے۔ نہ صرف کشور روس میں انہوں  
 نے اچھلا۔ پوٹینڈ ہسٹری جبر و انک کے ممرانٹ میں خوف کا لازم پیدا ہو  
 گیا۔ یہ گروہ جو تمام براعظم دنیا میں پھیلا ہوا تھا اور جو دوسرا یورپ تک پہنچ گیا تھا۔  
 اور اصل چین کے شمالی پہاڑوں میں رہا گئے۔ مورد کے پنج کے قریب رہتا تھا۔  
 بارہویں صدی عیسوی (چھٹی صدی ہجری) کے اختتام پر ان میں غلبہ آوی پیدا ہوا  
 جس کا قد شکل دیو کے تھا اور ہمارے میں شہو تھا۔ یہ جمیع کل آدی پٹیکیز خان تھا۔  
 گروہ و نواح کی قوموں کو شکست دے کر اپنے لشکر میں شامل کر کے شمال چین کے  
 ہارے ملک پر قابض ہو گیا اور پتا ایک سرور روس کی فتح کے لیے تازہ کر کے خود  
 جانب مغرب روانہ ہوا۔ چٹیز خان نہ صرف خاص و سفاک تھا بلکہ ایک عظیم و شان  
 عالم و متفنن بھی تھا۔ چٹیکیز خان کے پوتوں میں سے ایک نے سرحد روس پر ایک  
 سلطنت کی بنیاد ڈالی کہ عام طور پر اس کا نام جماعت طائی مشہور تھا۔ والچانی  
 جانب جنوب میں ایک دارالسلطنت آباد کیا جس کا نام برائی تھا۔ اب وہ آباد نہیں  
 بلکہ یہاں ہے۔ (ان پٹیکیز خان ۱۰۰۰ء)

اسی وقت تاتاریوں پر عام ہوا ہوا غلامت میں یہ بغدادی تاجی کا سرپ  
 تاتاریوں میں ایک اور ملک مسلمانوں کے تھے۔ انہوں نے تاتاریوں میں مسلمانوں کی توار سے

شہید ہوئے۔ سبکی نے طبقات الشافعیہ میں لکھا ہے کہ صرف شیر خدا کے مژدہ پر ایک کروڑ اٹھ لاکھ مسلمان شہید کئے گئے۔ (طبقات الشافعیہ ص ۵۵۵)

سلطنت عباسیہ کے آخری خلیفہ کو نہایت بیدردی کے ساتھ قتل کیا گیا۔ اس طرح یہ تاریخی طوفان گویا دنیا کے سب گوشوں پر چھا گیا۔ اس کی زد سے اگر بچا تو صرف ہندوستان اور مصر۔ نور یہ بھی جی بے علم سے ہے کہ یہ دو ملک جو اس طوفان کی زد سے بچے دلوں پر توہم کی سلطنت تھی۔ صرف ان کی دو سلطنتیں ان کے مقابلہ میں فتنہ اور کامیاب ہوئیں۔ جس کا تعلق ہر ایک سورتین کی نظر میں اس کے سوا کچھ نہیں کہ ان غلام بادشاہوں میں وید رشی مذہب پرستی اور خدا ترسی غالب تھی۔ اور ان کے سوا مسلمان بادشاہوں میں بھی عام طور پر شیخ پرستی اور حب دنیا غالب تھی۔ وہ مذہب اور مذہبی کے اصول سے دور جا رہے تھے۔

اس جگہ فتنہ تاریخی تاریخ لکھنا نہیں کہ یہ نوین ہندوستان ہے جو ایک مستقل تصنیف کو چاہتی ہے اور علماء نے اس پر مستقل تصنیف لکھی بھی ہیں۔ اس جگہ تو صرف بتانا منظور تھا کہ ہندوستان کی مستقل اسلامی سلطنت کو اپنی عمر کی پہلی ہی منزل میں کس قدر سخت طوفان حوادث سے دوچار ہونا پڑا اور یہ کہ مسلمانوں کے غلاموں نے ان حوادث کا کس طرح مقابلہ کیا۔

غلام خاندان کے اس احسان عظیم میں ہر ایک ہندو انسان کا ذرہ در ذرہ ہوا ہے کہ انہوں نے تاریخی مظلوم کو بچایا اور ان کی جانب بھی ہور بکال دیا۔ سناہری جاب بھی ہندوستان کے اندر قدم نہ رکھنے سے بار بار دکا۔ اور اس ملک میں آزادی سے فکر و عمارت کرنے کا موقع نہیں دیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان انہی مظلوم نے ایران، عراق و شام، آذربائیجان و غیرہ اسلامی ملک کو برہا کر کے خلافت عباسیہ کا چراغ بھی بندھا دیا۔ اور ہندوستان میں غلاموں کو خاک و خون میں ڈال کر دس اور وسط یورپ تک کی دنیا کو تباہ کر ڈالا۔

اگر سلطان محمد بن اتش چنگیز خان کو ہندوستان میں داخل ہونے کا موقع دے دیتا اور مغول اپنی ہوس خرمیزی ہندوستان میں پوری کر سکتے تو ان کو ہرگز مذہب اسلام کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت نہ رہتی۔ اور آج دنیا میں رام و کرشن کے نام کی سرتی جیسے ولائیت شخص بھی موجود نہ ملے۔ مغول چنگیز کی مصلو سے ہندوستان کی سیمائی پر تھیں۔ اور شہنشاہان کی مہر تیار ایک سب سے بڑے اور تاریخی صورتوں کی مانند ہندوستان کے مندروں میں براہمان نظر آتے۔ راجہ شیو پرشاد صاحب متادم ہندو اپنی تاریخ میں جہاں اللہ میں خوارزمی کے دریاے انک

سے پار آئے اور اس کے شہزادوں میں مغلوں کی ایک فوج کے اس طرف پہنچنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

''اور دجلال الدین خوارزمی کا سندھ سے اس کی طرف روانہ ہوا۔ جب ان مغلوں کی فوج بھی لکھی جھڑپ ہوئی۔ زمین ٹوٹنے سے حکم کا اتنے ہی عرصہ میں دکھاؤ لکھی کہ اس نے ہندوستان کا نام بنانے کے لئے قید کر لئے مگر اس نے ہندوستان کی قسب ہوئی تو بے تکلف ان سب غلاموں کے بہکاتے ڈالے۔'' (انڈیا قیامت نامہ ۲۹۱)

مغلوں کا یہ کام کیا؟ یہ اسباب مسلمانوں کے لئے ایسا ناپائیدار میراث تھا کہ وہ خواہ مخواہ سے بیدار ہوں اور تعلیمات اسلامی سے دور و بھگور ہونے کی سزا پا کر پھر اسلام اسلامی کی پابندی میں اپنی نجات و طاعت تلاش کریں۔ کیونکہ انہی غلامان چنگیزی کو جن سے ساری دنیا، اڑاس و ترساں تھی۔ مسلمانوں کے غلاموں سے جو اسلام کے پابند تھے جب مصر، ہندوستان میں واسطہ پڑا تو وہ لوگوں جگہ پار بار بار تباہی و بربادی کے ساتھ ٹکستیں کھائیں۔ اور جس زمانہ میں مغلوں کی خون آشامی کے سبب تمام دنیا میں قحط و غارت کے جنگ سے پرچار خون کے فواروں کے ساتھ آگ نے شعلہ بلند ہو رہے تھے۔ اس زمانہ میں ہندوستان کے ہندو غلام سلاطین کی بندوبست عیال و اسباب و اس کے ساتھ ہند کے ستارہ جارتی تھی۔ اور سلاطین خلیفہ الدین بھٹ کے چچا زاد بھائی شیر خان اور سلاطین کا پڑا خان شہید ہندوستان کی مغربی سرحد پر مغلوں کے حملوں کو روکنے اور بار بار ان کو شکست دے کر بھگا دینے میں مصروف تھے۔ ان کے اس میں اپنی جان دے دئی۔ اس کے ساتھ تاریخ کا یہ سانحہ بھی حیرت و عجز کا موقع ہے کہ پنجاب کے بعض ہندو راجاؤں مالکوں میں بھی ۱۵۲۶ء میں سے سانحہ بنگالہ کے ان کے حملوں کو کامیاب بنانے کا سبب ہو جاتے تھے۔ ۱۵۳۷ء میں جو حملہ مغلوں نے پنجاب پر کیا، وہ شعلہ جہلم کے ایک ہندو راجا کی مارش سے کیا تھا۔

چالیس سے زائد فرمانرواؤں نے ہندوستان میں چٹا بانی

اس طوفانی زمانہ میں غلاموں نے جس طرح ہندوستان میں امن و امان قائم کیا، دنیا میں اس کی کوئی نظیر نہیں تلاش کی جاسکتی۔ یہی وجہ تھی کہ چالیس کے قریب جاوید و فرزندوں نے براعظم ایشیاء کے مختلف ممالک سے فرار ہو کر ہندوستان میں پناہ لی۔

اس جگہ یہ بھی بتا دینا ضروری ہے کہ جس طرح مسلمانوں نے سلاطین اور راجاؤں کو بالآخر مسلمان بنا کر مذہب و شہزادہ بنایا تھا اسی طرح وہ مغلوں کو بھی مذہب اور شہزادہ بنایا تھا۔





دیجے تا کہ سلطان کی شہ میں نہ پڑے۔ اس حملہ اور فتح میں چونکہ ہندو امر دہا خود شریک تھے اور اس کو سلطنت اسلامیہ کی پامانی کا پیش خیمہ بکھڑے تھے اس کے ان سب باقوں پر کوئی انگہارہ نہ ہو سکتی تھی۔ اسے نہیں ہو۔ یہ سمجھو کہ اس نے جن کے ساتھ یہ طاقتور ملک لپکا کیا تھا خود ملکہ الدین کو یوگی کے نام سے مال و دولت کی نذر دی اور ان کے بڑے اور اس پر مسکرتے کا مشورہ دیا۔ تاریخ فتح ورشاہی میں لکھا ہے۔

اور انچیلانہ دین دھرمیہ وقت پر سپہ سالار چل دیو گریہ مسیح انا تھو۔ رفتن دیو گریہ اراختیا یاں پر سپہ در خاطر کر کرار کمر و شہدائے سوار یہاں دوسیا چا کر گریہ دسھان چال اندین راظم نہ ہو جانتہ دیو گریہ لکھ شہد

دیو گریہ (دولت آباد) کی فتح صلیبا

فروری ۱۱۹۱ء میں علاؤ الدین نے چھ ہزار آدمیوں کا لشکر ہاتھ لے کر کٹرہ سے کوچ کیا۔ اور شہر سے ایک سو چھ پندرہ میل کے لئے جاتا ہے۔ اس سفر میں کٹرہ کے ہندوؤں کی بھی ایک جماعت ساتھ تھی۔ نو سو میل کا سفر دو مہینے میں طے کر کے ملک تربہ میں داخل ہو۔ اور شہر پہنچے۔ وہ قلعہ کیا۔ بلکہ دس سو آدمیوں کے دیو گریہ (دولت آباد) کی طرف دیو گریہ کا راجہ رام دیو شہر سے نکل کر دیو گریہ سے دو میل کے فاصلہ پر مقیم آرا۔ علاؤ الدین نے پہلے ہی حملہ میں رام دیو اور اس کی فوج کو سپہ سالار سے بھگا لیا۔ شہر کے متصل قلعہ تھا۔ راجہ میدان سے فرار ہو کر شہر میں نہیں آ سکا۔ بلکہ قلعہ میں پڑے گاڑیوں اور امراء و الدین نے آگ کے پڑھ کر شہر پر قبضہ کیا اور قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ رام دیو کا بیٹا کسی شہر کی زیارت کے لئے پڑا گیا ہوا تھا۔ اس نے سب سے پہلے محصور ہونے کی خبر سنی تو اور دود کے درجہاں آگ لگانے کے لئے آگ لگا دی اور دیو گریہ کے قلعہ میں پہنچ کر قلعہ پر محصور کر دیا۔ اس کے پاس پچاس بیسویں قلعہ سے بھی سپہ سالار آئے۔ اپنے جاہ و دولت کے لئے اور دے دیں۔ علاؤ الدین نے ایک دن فوج قلعہ کے محاصرہ پر مامور رکھی اور باقی دن بھر پانی کے ٹرکوں سے پانی لے کر قلعہ پر پانی ڈالنے پر آمادہ رہی۔ راجہوں کے شہسواروں کے شہسواروں کے لئے قلعہ کے محاصرہ میں پہنچے سے زیادہ شہسواروں کو کام میں لایا۔ اور رام دیو کے لئے ایک سو تیس سو آدمی کے بعد محصور ہو کر رہا۔ اس کے پاس سپہ سالار بھی ملا تھا۔ اس کے پاس بیسویں اور چھ سو آدمیوں کا ایک ہزار آدمی تھا۔ اس کے ساتھ تھی اور دوسرے جوہر تھے اور زیادہ آدمی نہیں کچھ کے کے تھے ان کے کسے چاہی۔ علاؤ الدین نے اس مال و دولت کے علاوہ اٹھ سو آدمیوں کے لئے تعلقہ



• وہ فاضل کا مطالبہ کیا۔ ورنہ ہم دیو نے اپنی ریاست کا یہ حصہ ملایا اور اس کو دینا منظور فرمایا۔ تاریخ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”الطیحاں بعد الحیات و مبالغہ تمام آفرینوں کو کہ راہ و روشش میں ملا وہ ہفت سن مراد یہ وہ  
دو میں جو اہل عقل و بافت و اندس و مرد و یک ہزار سن و نقرہ و پچاس ہزار ہزار ہزار ہشت  
او گیارہ اجناس کے تخصیص میں جو جب تپوعلی کی کرد و عقل سے نرسد علی آں اہل اور وہ  
دو عقل مرکبہ علاؤ الدین سادہ علی پیر با تو اعلیٰ و مضامین آں بھارت متعلقہ ان امور اور  
وہ و بشرط خود شہت حصول آں ولایت بلوہ کی فرستادہ شد۔“

علاؤ الدین کو تک سلطنت دینی سے دور و بے تعلق زندگی بسر کرنے کے لئے کوئی زاد یہ تلاش کرنا چاہتا تھا اس لئے شیخ پیر (شیخ ر) اور اس کے حلقہ ملاقات کو اپنے قیام کے لئے ام دیو کی ریاست سے جوا۔ لیکن شہرہ کی سمجھا۔ لیکن علاؤ الدین کو جب دیو پیر سے یہ قیام کی دولت حاصل ہو گئی تو وہ اب الطیحاں میں زچہ و تیس ٹھہر گیا تھا وہ یہاں سے اپنے دار الحکومت کو دیکھا اور بندہ مشہور ان کے مشورہ کے موافق سلطان علاؤ الدین کے قتل کا حکم ارادہ کر لیا۔ یہ دولت جو علاؤ الدین کو دیو پیر سے حاصل ہوئی اس تمام مال و دولت کے مجموعہ سے ۶۰ جہاز اٹھائی جو محمد بن قاسم کے زمانہ سے لے کر شہاب الدین غوری کے عہد تک مسلمانوں نے ہندوستان سے حاصل کی تھیں۔ اب علاؤ الدین نے اس سلطان جلال احمدین کا مقابلہ فرما دیا کہ وہ سلطان کے قتل کی تدبیر میں مصروف ہو گیا۔ ۷۰۰ ہجری ۱۶۹۵ء کو سلطان جلال احمدین اپنے بھتیجے اور ملا علاؤ الدین غازی نے ہاتھ سے گھروا دیا۔ دیکھو کہ درمیان وریا نے ملک کے کٹا۔ اور آریا۔

اس وقت سلطان جلال احمدین کا یہ اجنا۔ کچھ خان ملک کا سب سے دور تھا اور وہاں سب کو اس کے نئے روکنے میں مصروف تھا۔ ملک جہاں نے غوری انھیں قائم رکھنے کے لئے جانے اس کو بلانے کے لئے پھونکے بنے کو تخت پہنچا دیا۔ یہ سلطنت کی اہمیت نہ رکھتا تھا۔ علاؤ الدین ۷۰۰ ہجری سے اس دور اور فوج کے ساتھ دہلی کا رخ کیا۔ مگر جب اس فوج شی کی خبر سن کر اپنے چھوٹے بیٹے کو ساتھ لے کر مان پتھری آئی تو ۶۹۹ھ میں علاؤ الدین نے تخت دہلی پر جلوں کیا اور مان پتھری کی جانب فوج بھیج کر سلطان جلال احمدین کے قتل کو فرما کر لے کر ہندوستان آیا۔ جس کی خبر کا کہہ رت نے ساتھ ہی ساتھ یہ سنا ان پر ایک علاؤ الدین کا اتحاد ہندوؤں پر پڑھتا تھا۔ کبریت کا پھرنان پانی دیا تھا اس کے مقابلہ پر فوج بھیجی۔ یہ ہر دو اس ہو کر بھاگ گئے۔ اس کی بیوی کو لایا دیوی گرفتار ہو

کردہ ملی تھی۔ اس نے اس شہر پر اسلام قبول کر لیا کہ اس کو باغوں سے سلطنت ملے جہاں بنالیا جائے۔ علاؤ الدین نے اس کو منظور کر لیا اور اس کو بیوی بنالیا۔ جس سے ہندوؤں کا مزید رسوم اس کے وزیر میں پیدا ہوا۔ دوسری طرف اسی مسئلہ کجرات میں علاؤ الدین نے ایک ہندو بیچہ جو خدیجہ نامی کرکشی ساہکار کے قبضہ میں تھا ملی لایا گیا۔ اس نے سلطان علاؤ الدین کی خدمت میں ہوا اثر و رسوخ حاصل کر لیا۔ اور ملک کا فساد کے خطاب سے مخاطب اور رشتہ رشتہ ترقی کر کے ہزار ویناری اور ہزار خروڑ ہرا غنیمت بن گیا۔ اور پھر یہی ہندو بیچہ سلطان علاؤ الدین کو زہر دے کر مار دے اور اس کے تین بیٹوں کو قتل کر دے اور اس کے بعد ان کی جگہیں غلو انے اور انہما کرنے کا سبب بنا۔ اور چھوٹے بیٹے کو برائے نام تخت پر بٹھا کر خود تمام برا غنیمت ہندوستان پر سلطنت کرنے لگا۔ مگر قتل موت نے اس کو بھی زیادہ مہلت نہ دی اور سلطان علاؤ الدین کی موت سے صرف ۳۵ دن کے بعد یہ بھی قتل کر دیا گیا۔ (تاریخ ۳۱۳)

یہ دنیا اگر چہ دارالجزا نہیں مگر ظلم کی رونا کھرا دنیا میں بھی مل جاتی ہے ایک ظالم دوسرے ظالم پر مسلط کر دیا جاتا ہے۔

كذلك بولي بعض المظالمين بعضا

علاؤ الدین ظلم نے اپنے بیٹے و سرور چچا زاد بھائیوں کے ساتھ جو کچھ کیا قہر رت نے نیپے غیر محسوس انتظام و انتظام سے اسی کا تہ بہ اس کے بیٹوں کے حق میں چھوڑ دیا۔ خود اپنے دست پر درد کے ہاتھ سے ہلاک ہوا اور بیٹے نہ مھے گئے۔ فتعانی الخاء لمعلل المحق لا الفاعل غیرہ

بد نہ ہوے زیر مردوں مگر کوئی میری سے

ہے یہ گنبد کی صمد مھیں کہے دنی سے

علاؤ الدین ظلمی کا یہ انوسناک حال اظہر من زبان قوم پر گیا جس کو ہماری بحث سے تعلق نہیں۔ اس نے جو برائی کی وہ اپنے حق میں کی۔ و لکے کہ نہو۔ مفسد بظالمین۔ لیکن ہندوستان کی سلطنت کے لئے بلاشبہ بہت سی نمایاں خدشہ شکن انتظام دیں۔ جن میں سے دکن اور تمام جنوبی ہند کی فتح و ترقی تاری مفلوں کے تسلیم اور سخت مقابلے اور پھر ہندوستان کے قہر میں تملیل اسناد و ان اور ظلم و بدور و رشوت ستانی، شرابخوری اور جھوٹ و دغا بازی کا مکمل قلع قمع کر دینا خاص طور سے قابل ذکر ہیں جن کا اجمالی بیان آگے دیا ہے۔

## قلعہ رنجوہ کی فتح

۱۶۹۹ء میں عہدِ والدین نے قلعہ رنجوہ پر حملہ کیا یہاں کا راجہ ہیر دیو نے چھٹی بارش کی آگ سے تباہی اور عرصہ دراز سے خود مختار ہو گیا تھا۔ یہ زور خطا اس کی یہ تھی کہ اس نے نو مسلم مغلوں کو زمین کا سرکار شہد شاہ جی بیک شخص تھا اور جو الف خان اور نصر تھان کی فوج سے باقی ہو کر چھپے تھے، اپنے سیراں پناہ دی تھی۔

سلطان نے ہتھیار بندوقی کریم اور عاصیہ شروع کیا۔ یہ عرصہ راجا کا صرف ایک سال تک چاروں رہا۔ نصر تھان خان وہی دوران میں ایک چھر نکلنے سے مارا گیا۔ یہ قہر سلطان نے قہر و شوکت کے ساتھ اس قلعہ کو فتح کیا۔ ہیر دیو اور اس کے متعلقین قتل ہوئے۔

## محمد شاہ باغی کی دلیبری

فتح ہونے کے بعد سلطان نے محمد شاہ باغی کو مقتولین کے قہر و تھی پڑا دیا، دیکھا اور کہا کہ اگر ہم تیری مہم چلی کریں اور تو اچھا ہو جائے تو کیا انسان مانے گا۔ اس نے سلطان ماؤ اللہ میں کو جواب دیا کہ اگر میں تندہ و مست ہو جاؤں تو تجھے قتل کروں اور تیری جگہ تیرے بیٹے کو بلند ستان کا بادشاہ بنائوں۔ عہدِ والدین نے یہ سن کر اس کو باغی کے پاؤں سے پھینکا دیا۔ یہ تھوڑی دیر کے بعد اس کی بہادری اور سابق وقار کی کافیاں آیا تو بی بی مرزہ داتاہم نے ساتھ میں کے جنازہ کو فخر کر لیا۔

## بیونائی کی سربراہی

اور ہیر دیو کے وزیر کو جو عاصیہ کے شروع میں سلطان کی خدمت میں حاضر ہو گیا تھا اپنے سر سے لٹایا اور کہا کہ تم نے اپنے قدم آقا کے ساتھ خوش وفاداری کی ہے جو ہم سے وفائی تو بیونائی میں یہ کہہ کر اس کو بھی قتل کر دیا۔ یہ قلعہ اپنے بیٹے الف خان کو لے کر خود بولی روانہ ہوا۔ (تاریخ ۱۶۹۹ء)

## قلعہ چتوڑ پر حملہ

شعبان ۱۱۰۰ھ میں چتوڑ پر لشکر کشی کی اور ششمار عاصیہ نے بعد صرف ۳۰۰۰ کے ہیں اس وقت کے اپنے بڑے بیٹے شہر خاں کو چتوڑ کا حاکم مقرر کیا۔ چتوڑ کے راجہ رتن سین کو رنڈا کر کے اپنے ساتھ دلی لایا۔ رتن سین کا خواہر زادہ خود بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مصفا میں داخل ہو

گیا۔ (۲۱ پیر ۲۱۳)

### بقیہ کن اور چتوہلی ہند کی مکمل فتح

۱۸۱۷ء میں سلطان آباد اندیز نے اس ہندو غلام کو جو ملاقات کھمباریہ سے سلطان کن کی خدمت میں آیا، گھیر لیا اور خوشامد و پیانچوسی سے اس نے سلطان کے دل میں اپنی جد حاصر کے بڑے بڑے ویرانے کا مہذبہ و املاک کا خوبصورت و عظیم الشان و بڑا شہر اس کے سامنے دکھایا اور تمام امراء سے خلعت فاخرہ اور سرخ شامیانہ جو پائندہ کے سوا، امراء استعمال نہ کرتے تھے، عطا کیا اور تمام امراء سے اس کا مرتبہ بلند کر کے پہ سالاری اور عزت عظمیٰ کا مہذبہ عظیم اسے کریم لاکھ سواروں کے ساتھ ملک کن کی جانب روانہ کیا اور ایک نہایت تجربہ کار ہوشیار و مہر خرمہ عابدی دای کو اس کے ہمراہ کیا اور عین ملک چتوہلی کا سمیرا و اور افغان خان حاکم چتوہلی کے، ہمراہ میں چلائی۔ آئے کرانی و چتوہلی کے لئے اور بطور تکد و نور کے ساتھ شامل ہو جائیں۔

ملک کانور ایک با تجربہ کار ہندو اور دھرم جوان تھا۔ وہ ہر شے کا علمیت سپہ سالاری نہیں رکھتا تھا۔ انیس بادشاہ کو اس کی عزت افزائی و نصیب و ادراپے اقبال سلطانی کا احسان منظور تھا۔ اس لئے اس کو سب سے بڑا مہذبہ دے کر تھوڑے بڑے امراء کو اس کے ساتھ کیا کہ یہ ہم کا کٹہر کے نام سے کامیاب ہو۔

کن کن کی جانب اس فتح نشی کا سب سے پہلا کار و چوگیر کاروبار و بیج و ملاقات ایشیہ کی آمد فی اور متفرقہ خراج برادر سلطان کی خدمت میں بھیج رہا تھا۔ اس نے ۲۳ مئی کو پہلی تین سال سے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا۔ اس لئے چتوہلی کے کاروبار میں باقی ہوا اور اس پر تسلط کیا گیا تو وہ اپنی بی بی نکو اور خزانہ جمعہ آور میں کے پیر میں چھوڑ کر یو پری کی جانب بھاگ گیا تھا۔ اور وہاں رام پور کی سرکاری سے تجارت و بیج گیری کے بعد چھ سال تک ان کو قید رکھی گئی۔ بکالہ اور ان کے مضافات پر وہ ایک پیر کے رئیس کی صورت میں حکومت کر رہا تھا۔ گجرات اسلامی حکومت میں شامل تھا اور افغان خان اس پر حاکم تھا۔ بکالہ کے پیر ملک کن کی بات ہی کا حصہ تھا مگر مسلمانوں نے رنج کر لیا کہ وہاں سے یہ نہیں لے کر آئے اب تک و شش میں کی تھی۔

ملک کانور ۱۸۱۷ء کو عابدی دای سے روانہ ہوئے تھے تو وہ یو پری کی بی بی نکو اور بیج جو کہ تھا، دور رہی آئی تھی۔ اس نے بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں حسب گجرات سے آپ کی خدمت میں آتی تھیں وقت پر ہی ایک بی بی رہی کن کے لطف سے چار سال کی تھی وہ آئے تھیں روٹی اور بھجوتہ معلوم ہوا ہے کہ وہ بکالہ میں رہ کر کن کے پاس موجود ہے۔ آپ اپنی

کوشش کریں کہ میری بیٹی جس کا نام دیول دیوی ہے میرے پاس آجائے اور میں اسکو دیکھ کر ہاتھیں ٹھنڈی کر دوں۔ بادشاہ نے فوراً ملک کا فوراً اور خوب عالمی کوتاہی کر دی اور اقلے میں عالمی کیمبرات کو بھی لکھا کہ جس طرح ممکن ہو دیول دیوی کو راجہ کرن سے حاصل کر کے دیلی بھیجوا اور ملک کا فوراً اور خوب عالمی اور زمین الملک اللہ خاں سب نے سرحدوں پر جمع ہو کر مقام سلطان پور میں قیام کیا۔ رائے کرن اور راجہ دیو کو خوب لکھ کر سلطان احمد سے مطلع کیا۔ اور راجہ راست پر لانے کی کوشش کی۔ مگر ان خطوط کا جواب ان راجہ خاں کی طرف سے حسبِ ملاحظہ نہ ملا تو اللہ تعالیٰ نے جو بستان بکاش کی جانب اور ملک کا فوراً اور خوب عالمی نے دیو میری کی جانب پیش قدمی کی۔ اور خان و جہینہ تک راجہ مہرون سے تارتار و راجہ اس کا پیارا ہوں میں تعاقب کیا رہا۔ آخر سنارات الہیہ کے متصل پہنچ کر اس نے دیو میری قیام کیا۔ اس کی فوج کے کچھ سپاہی سنارات ایوان کی سر کرنے گئے وہاں انکو اتفاقاً دشمنوں کا ایک دستہ فوج ملا جو دیول دیوی کا زولہ لئے ہوئے دیو میری کی جانب جا رہا تھا۔ مقابلہ ہوا۔ مسلمانوں نے ہندوؤں کو مقتول و مغرور بنا کر زولہ پر قبضہ کر لیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس لے گئے وہ بہت خوش ہوا اور دیول دیوی کو دیلی کی جانب بھجوا دیا۔ اس نے کہا کہ کوئی دیو میری کو بھیج کر بہت خوش ہوئی اور اس کی شادی حضرت خاں ولی محمد سلطنت سے ہوئی۔

دوسری طرف ملک کا فوراً اور خوب عالمی نے دیو میری کو فتح کر کے رام دیو کو میر کیا اور بادشاہ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے۔ جب رام دیو نے راجہ تارتار کو دینی پہنچا تو سلطان علاؤ الدین نے اس کے ساتھ نہایت عزت و حرمت کا برتاؤ کیا۔ اس سے اقرارِ اطاعت لے کر اور رائے راجان کا خطاب دے کر پھر سفید عطا کیا اور دیو میری کی ریاست پھر آئی کو دیلی دے کر کیمبرات کے ملک میں سے بھی ایک قطعہ عطا کر دیا۔ اس طرف سے عطا کیا۔ اس کے تمام عزیز و اقارب اور بیٹوں کو راجہ باکر کے نہایت تڑک و احشام نے ساتھ دیو میری کی جانب رخصت کیا۔ اس کے بعد جب تک رام دیو زندہ رہا سلطان کا دلادار و خدمتگار رہا۔

جس زمانہ میں ملک کا فوراً اور دیو میری کی جانب روانہ کیا اس کے بعد ہی بادشاہ نے قلعہ سیوان کے راجہ ستیل دیو کی شکایت سنی اور خود اس طرف روانہ ہوا۔ ستیل دیو نے اپنی جھیل مانے کی بنا کر اس کے گلے میں زنجیر ڈال کر بادشاہ کی خدمت میں روانہ کی مگر بادشاہ نے اس کی خطا اس وقت تک معاف نہ کی جب تک وہ خود گلے میں زنجیر ڈال کر حاضر نہ ہوا۔

درنگل کی فتحِ صلحی

موجودہ میں آجے حصہ درنگل کے راجہ اور دیو پر اس قباچ کے شاہی سرداروں نے مینا تھا جس نے

کوئی نتیجہ مباحثہ کی شکل میں ظاہر نہ ہو۔ سلطان نے ۹۷۷ء میں دوبارہ ملک کا قہر پور قبیلہ حاجی کوہر، اندیسہ اور ملک کا قہر و نصیحت کی قہر قبیلہ حاجی کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کرے۔ ساتھ ہی حکم دیا کہ وہ دیوگیر، سیکو پور، دہلی سے ونگل پر مسلہ کرو۔ یہ بھی حکم دیا کہ تم دیوگیر پہنچ کر راولہ لارہ کے پاس پیغام بھیجو کہ سلطان کی اطاعت قبول کر کے اپنے اوپر خراج سالانہ تسلیم کرے۔ اگر وہ اطاعت نہ کرے تو اسے قہر و خراج گزار کر دیا جائے گا۔ قہر سے قہر نہ کرے اور وہاں چلے آؤ گا کہ مرگئی پڑاؤہ کو قہر کو مہر دے۔

یہ وقت جب دیوگیر کے قریب پہنچی تو ہم دیو نے استہلال کیا۔ ملک کا قہر کی خدمت میں حاضر ہو کر آنسو بہا مہرا جالاریہ۔ شاہی لشکر کو اپنا مہمان کیا اور اطاعت خدمت خراجی میں کوئی دقیقہ نہ گزارا۔

جب راجہ لارہ دیو کی رعیت اور بخشی دیکھ کر لشکر اسلام دیو گیا۔ یہ ملک ملک کی جانب راہ ہوا تو رام، جگنی سہل تک بطور مشابہت لشکر کے ہمراہ آیا اور ملک کا قہر سے اجازت لے کر واپس ہوا۔ ملک کی خدمت میں داخل ہوئے تو نے قہر اسلام نے قلعوں کو اور شہروں کو فتح کرنا شروع کر دیا۔ اور قہر کے کئی راجہ اور چھوٹے چھوٹے رئیس اور دیو ونگل میں جمع ہو گئے۔ ونگل کے قریب سب نے شکست کھائی اور لارہ دیو نے اپنے رفیقوں کے قلعہ ونگل میں سب محصور کر لیا۔ کئی راجہ اور رئیس قہر ہونے اور بہت سے فوجی قہر میں مارے گئے۔ قہر عجمی کی شدت اور اپنی کمزوری کے انداز میں لارہ دیو نے ملک کا قہر کی خدمت میں عاجز نہ درخواست بھیجی اور اطاعت و قہر لارہ دیو کا قہر کر کے قہر سواہ قہر، سرگز کوڑے، بہت سا ۱۵ چاندی قیمتی تحفے بطور نذرانہ پیش کئے۔ اور ایک معقول زر خراج اپنے دیو تسلیم کر کے بلائے۔ داخلہ میں بسال بھیجے رہے گا۔ قہر کیا۔ ملک کا قہر یہ قہر سواہ کے قہر دیو کی طرف۔ ایسے راجہ ہوا اور تمام مہمان قہر خدمت باہر شاہ کی خدمت میں پیش کیا اور قہر ملک و قہر کا ایک بہت سا سلطنت اسلام یہ میں سب دہلی۔

میسور و مالابار وغیرہ کی فتح

اس وقت میسور، مالابار وغیرہ و مہمئی، قہر کا استہلال منوالی۔ قہر رو گیا تھا ابتدا سلطان مہر الدین نے مناسب سمجھا کہ وہ قہر و مہمئی فتح کر کے آئندہ قہر کے قہر و مہمئی کا بائیں ناتھ رو پیا جائے۔ اور بندہ ونگل کی طرف سے مہمئی ہونے والوں کے متعلقہ قہر پر مشورہ کی جانب قہر قہر کی بیعت کی بیعت کی بیعت کی۔

چنانچہ ۱۷۷۱ء میں تیسری مرتبہ بھر ملک کا نور اور خود خوجہ جانی کو اکن کی جانب فوج دے کر روانہ کیا اس مرتبہ بھی لشکر شاہی، جو گمراہ ہوتا ہوا اکن کی جانب گیا۔ اس دیو تیر کے رعبہ رام دیو کا انتقال ہو چکا تھا اس کی جگہ اس کے بیٹے کو نند حکومت دے دی گئی تھی اس لشکر نے اہل کنارہ کا علاقہ فتح کیا۔ پھر کرناٹک اور ملپار، وغیرہ کو وہاں کے رعبہ باہل دیو سے فتح کر کے اس کماری تک پہنچا۔ انتہائی ہنونی، اس پر جس کو سیت بندر اسمشور کہتے ہیں آپت چھوٹی سی پختہ مسجد کچی دسنگ سے بنوائی جو تاریخ فرشتہ کی تصنیف کے زمانہ تک موجود تھی۔ فرشتہ لکھتا ہے

”مسجد مختصر و تسبیح دسنگ مرتب ساختہ با ملک ازان محمدی علیہ در آتجا گفتہ خطبہ بادشاہ علاء الدین خواجہ اندلہ دتہ ایدر مان کہ خار طبریں شامہ در گھر ایں وفات مست۔ آن مسجد در نوادی سیت بندر اسمشور موجود مسجد علی مشہور است۔“

### ساحل کارومندل کی فتح

وہیں کماری سے لشکر اسلام ساحل کارومندل کی طرف متوجہ ہوا اور وہیں طرف کے بھی تمام راجاؤں سے خراج وصول کرنا اور انہر ادا طاعت لیتے ہوئے آئے تھے وہیں دہلی پہنچا۔ اس طرح کوہ حال سے اس کماری کا ریلج کبات سے فتح بنگال تک تمام براعظم ہندوستانی میں شامل ہو گیا۔

۱۷۷۱ء میں جب شاہی لشکر دیو گمراہ ہوتا ہوا ملک کنارہ میں داخل ہوا تھا تو رام دیو کے بیٹے سے جو چند روز پیشتر اپنے باپ کا قائم مقام ہوا تھا کچھ غورسری کے آثار محسوس ہوئے تھے۔ آئے تھے کے ابتدا میں اس کی نسبت شکایات پہنچیں۔ پھر ساتھ ہی جھگانڈ دیو کی عرضی پہنچی کہ میں نے : سب ملک (کاٹور) کے : دیو فراچھلہ اپنی نور فرہ نیرواری کا اقرار نامہ لکھ کر بادشاہ کی خدمت میں بھجوا دیا ہے۔ میرے پاس تین سال کا خراج جمع ہو گیا ہے یا تو سلطان مجھ کو اجازت دیں کہ میں وہ خراج دیو گمراہ کو بھجوا دوں گا کہ وہی سے خراج سالانہ کے ہمراہ خزانہ شاہی میں پہنچ جائے یا سلطان کسی سردار کو یہاں بھیج کر براہ راست ذرا خراج منگالیں۔ اس عرضی اور دیو گمراہ کی بے روکھ روی کی خبر پہنچنے پر سلطان علاء الدین نے سوچ کر اکن کے علاقوں کی گمرانی اور وہاں : دن و لائن کو تدارک کھلنے کے لئے ایک واسرہ رائے : آج سب سلطنت کا : کن میں موجود رہتا : بس ضروری ہے۔

گلبرگہ، مدکل، وراپچوڑ کا براہ راست سلطنت دہلی سے الحاق

اس لئے اس نے پہلی مرتبہ پھر آئے جسے ملک کاٹور کو حکم دے کر بیجا اہم مقام فتح کرے اور جو براہ راست شاہی مقبوضہ اور سب تک دیا ست دیو تیر نے براہ : آج کر قائم کرے۔

لا دیا اور دکن کے مہاراجوں سے خراج وصول کر کے بھیجنا اور وہاں کے انتظام کو درست رکھنا سنبھالا کام ہو گا۔ اور اگر رام دیو کا بیٹا ملالہ راست سے منحرف ہو تو اس کو قتل یا گرفتار کر کے تم دیو گیر کو اپنا قیدی بنکا دینا اور اس علاقہ میں اپنی طرف سے امر اور صوبہ دار مقرر کرو۔

ملک کافر نے رام دیو کے بیٹے کو جراتی منحرف ہو چکا تھا جاتے ہی قتل کیا اور تمام علاقہ مرہٹ میں پھیل کر مدھکل، واپچہ، رنگاپور، رتل کار مقرر کر دیئے۔ راجپوتوں سے خراج وصول کر کے دہلی بھیجا اور ملک دکن میں پہلے شاہی قلعے قائم کر دیئے اور اس کے بعد کسی راجپوت کی یہ ہمت نہ رہی کہ سرکشی و خود بخاری کا خیال بھی دل میں لائے۔

دکن کا ملک اگرچہ بخش فوج کو بوجہ حاجی کی اعلیٰ قابلیت سے فتح ہوا مگر سلطان علاؤ الدین نے اپنی فضا کو پورا کیا اور مرہٹے و گوندوانہ سے اس کناری تک پور ملک کافر کی سرداری میں فتح کرایا اور فرہیں امی کو دکن کا دائرہ بھی بند دیا۔ (ص ۳۲)

سلطان علاؤ الدین غلجی کو تنہا یہ کارنامہ کچھ کم نہیں کہ اس نے ۶۹۵ھ سے ۷۰۱ھ تک سولہ برس کی مسلسل کوششوں سے پورے ملک دکن اور جنوبی ہند جس کو آج کل صوبہ مدراس کہا جاتا ہے فتح کر کے سلطنت اسلامی میں شامل کر دیئے۔ اس کے ساتھ جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ اسی درمیان میں اس کا تارنی مغلوں کے قیام اور نہایت سخت حملوں کی بھی کیا سیاب و افعت کیا پڑی جس سے بالآخر ۷۱۳ھ کی بغاوت مرہٹوں و مغلوں اور ہندوستان سے باہر ہو گئی۔ تو اس تاجدار کی عظمت و شوکت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

۶۹۸ھ میں جبکہ سلطان کی توجہ فتح دکن کی طرف معروض تھی، مغلوں نے خراسان میں ایک زبردست فوج لے کر بم کی اور ہندوستان پر نہایت سخت حملہ کیا۔ کشک یا قلعہ خوبہ نامی مغلوں کا ایک شہزادہ مغلوں کا دولاکھ لشکر برارے کر ہندوستان میں داخل ہوا اور راست میں لوٹ مار کے بغیر سیدھا دہلی تک چلا آیا۔ دولاکھ مغلوں کا ایک ایک دہلی کی قسمن کے نیچے پہنچ جاتا کوئی معمولی حادثہ نہ تھا۔ خوف کے مارے اس پاس کے دیہات و اقصیات کے لوگ بھی آ کر دہلی میں جمع ہو گئے اور تمام کوچہ و بازار آدمیوں سے پر نظر آنے لگے۔ سامان خور و نوش بھی کافی نہ تھا۔ اس محاصرہ کو ۷۱۳ھ برداشت نہیں کیا جاسکتا تھا۔ سلطان علاؤ الدین نے لانے کے قابل آدمیوں کو منتخب کیا تو تین لاکھ آدمی شیر کے اندر موجود تھے۔ اس تین لاکھ کے لشکر کو لے کر دہلی سے باہر نکلا اور دشمن سے نہایت زما ہوا۔ ہندوستان میں اس وقت تک اتنی بڑی دونوں کا ایک میدان میں نہ لکھی۔ مابین ان کے



عزت معرکہ آرائی کے بعد مغلوں کو شکست ہوئی۔ علاؤ الدین کا بھائی اور سپہ سالار ظفر خاں اس لڑائی میں اپنی شجاعت کے انتہائی جوہر دکھلا کر شہید ہو گیا۔ مغل جس تیزی و سرعت سے آئے تھے اسی سرعت کے ساتھ شکست خوردہ ہو کر واپس چلے گئے۔ اس دفعہ عظیم کے بعد علاؤ الدین نے اپنے لئے سکھ رٹانی کا خط بہ تجویز کیا اور یہی خطاب سکوں اور خطبوں میں جاری ہوا۔ (آجریں ۳۹)

۳۰ء جو ہں پھر طرغی بیگ مغل نے ایک ناکہ تیس ہزار فوج کے ساتھ سلفیت دہلی پر حملہ کیا مگر سلطان کی مدافعت سے ناکام واپس ہوا۔ (مر ۲۰۲)

بھڑ ۴۰ء میں علی بیگ اور ترپال خواجہ مغل نے کوہ ہمالہ کے فہر سے ہو کر اس راستہ سے جس سے سلطان محمود غزنوی اپنی فوج لے کر قنوج پر حملہ آور ہوا تھا، ہندوستان پر حملہ کیا اور یک ایک صوبہ روہیل کھنڈ میں پھاڑوں سے نکل کر داسن کوہ سے امروہہ تک کے علاقہ کو تاخت و تاراج کر ڈالا۔ ان مغل سرداروں کے ساتھ چالیس ہزار فوج آئی تھی۔ سلطان نے غازی ملک تغلق کو ان مغلوں کے مقابلہ پر بھیجا۔ غازی ملک تغلق نے پہنچ کر امروہہ میں ان کا مقابلہ کیا۔ اس لڑائی میں بھی مغلوں کو شکست ہوئی۔ علی بیگ اور ترپال خواجہ دونوں سردار گرفتار ہوئے اور بہت سے مغل میدان میں مارے گئے۔ صرف چند اشخاص بچ کر ترکستان و خراسان میں ہنزر خرابی پہنچے۔ (مر ۲۱۳)

بھڑ ۴۱ء میں ملنگ جی مغل سردار نے ساتھ ہزار سواروں کے ساتھ علی بیگ اور خواجہ ترپال کا انتقام لینے کے لئے حملہ کیا۔ غازی ملک تغلق نے ان کا مقابلہ کر دیا۔ سندھ کے تارے کیا ساتھ ہزار مغلوں میں سے صرف چار ہزار بچ کر فرار ہو سکے باقی سب مارے گئے۔ ان کا سردار ملنگ گرفتار کر کے دہلی زندہ بھیجا گیا۔ یہاں اس کو باجی کے پاس سے چکواایا گیا۔ (مر ۲۱۵)

اس کے بعد اقبال سندھ علی مغل سردار نے حملہ کیا۔ اس کو بھی غازی ملک تغلق نے جوہ پور میں مغلوں کے حصے روکنے ہی کے لئے مقرر تھے شکست دے کر قتل کیا اور بہت سے مغلوں کو گرفتار کر کے دہلی بھیجا۔ ان چیم شکستوں سے مغل بہت مرعوب ہو گئے۔ اور غازی ملک تغلق کی دعا کا ان کے دلوں میں بیٹھ گئی اور مرصدا دیکھ ان کو ہندوستان پر حملہ کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ (مر ۲۱۵)

## سلطان علاؤ الدین خلجی کا حسن انتظام

شراب، رشوت، جھوٹ فریب کا استیصال، زمینوں کا نیا انتظام  
سلطان علاؤ الدین جب قلعہ تھمہ راج کر کے دہلی پہنچا تو پہلے خود شراب نوشی سے توبہ کی اور

پھر شہر دیلی اور پوری قلعہ و بند میں جو زمینوں کی علان کر دیا کہ کوئی شخص شراب استعمال نہ کرے۔۔۔ چن چپاس نے اپنی حد و انحصار سے نہایت کامیابی کے ساتھ شراب خوردگی کا نام و نشان مٹا دیا۔

فتیہ پولیس کا محکمہ قائم کیا۔ قسطل و پنواری مقرر کر کے قسینہ ارواں سے نقد خزان وصول کرنے کا ضابطہ موقوف کر دیا اور غنائی کا قاعدہ جاری کر دیا اور غائب پنواری کی ہزارہ سے ماخوذ ہے۔ یعنی خزان موقوف (مقررہ رقم) کے بجائے اخراج مقاسر یعنی (غنائی) مقرر کر دیا۔

(ف) عام مورخین نے اس نئے قانون کو بھی ملاذ الدین علی کے حسن انتظام میں شمار کیا ہے، لیکن حق یہ ہے کہ شرعاً اس کو یہ حق نہ تھا کہ خزان موقوف کو خراج مقاسر (غنائی) کی صورت میں تبدیل کرے کیونکہ یہ نقص عہد ہے جو حرام ہے۔ رد المحتار کتاب اخراج میں بحوالہ کافی نقل کیا ہے۔

وفی السکافى لبس لسلام ان بمسول الخراج الموقوف الى

خسراج المفسد سمع افول و كذلك عكسه فيما يظن من تعليله

لانه قال لان فيه نقص العهد وهو حرام۔

البت یہ بات اس کے حسن انتظام میں تھی کہ اس نے تمام محکموں میں کڑی نگرانی شروع کی کہ کسی کی مجال نہ تھی جو کامیگار سے ایک حد زیادہ وصول کر سکے۔ رشوت قلعہ موقوف ہو گئی۔ بھوٹ بولنے کی نزاع منت مقرر دی گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی حد و حکومت سے کذب و دروغ کا نام نشان مٹ گیا۔ غارت گری اور لوٹ مار کا وسیع حال پورے طور پر کر دیا۔ بہار سے بجاپ و سندھ تمام تمام سرزمینیں اور راستے اس طرح محفوظ تھے کہ ایک عورت سونا چھاتی بھی جائے تو کسی کی یہ مجال نہیں کہ اس کی طرف نظر بھر کر دیکھے۔ ملک میں ضروریات زندگی کی اس قدر فراوانی ہو گئی کہ گندم ساڑھے سات پیتل کے ایک من آتے تھے۔۔۔ چھ من آتے تھے۔۔۔ چھ من گندم آتے تھے۔ چالیس پیتل ہوتے تھے یعنی بیڑی روپیہ ہونے چھ من گندم آتے تھے۔

تمام ملک میں بھگتی ہونے لگی اور زمین کا کوئی قطعہ بغیر باقی نہ رہا۔ یہ سب انتظامات صرف دو سال کے عرصہ میں ہی یہ تکمیل کو پہنچ گئے۔ اس میراث انگیر کا سیاسی کا سبب صرف یہ تھا کہ دیلی میں ذی صم تجربہ کار لوگوں کی کثرت تھی۔ اور تخت نشین ہونے کے بعد عطاء الدین اس زمانہ کے ذی علم اور باخبر لوگوں سے مشورہ لینے میں تامل نہ کرتا تھا۔ اور ہر ایک کام میں علماء سے مشورہ کرتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ وہ بدو و خرد جاہل ہونے کے اس کے عہد میں کاربائے نریاں و جور میں آئے۔



اور ملک کا دور فریضہ پہلی یہ انتظام کر لیا تو کہ ایک ہفتہ کے بعد سلطان کی سرانسی پر لکھی تھی جس میں قلعہ تھا کہ میں نے حضرت جس کو کوئی مہدی سے محزون کر دیا۔ میرے بعد میرا سب سے پہلے بیٹا شہاب الدین تخت نشین کیا جائے۔ شہاب الدین کی عمر اس وقت صرف پانچ سال تھی۔ اور قلعہ قہر نے پہلی ہی ازادیت عظمیٰ کا عہدہ حاصل کر لیا تو وہ اس نے مدد شانی کو مراد سلطنت کے ایک امتحان میں سلطان کا وصیت امر دیا۔ چھوٹے بڑے کو تخت نشین کر کے۔ ازاد شہاب الدین کا تصور ہی وہ اس کے لئے تخت پر لڑ کر بیٹھا اور پھر اس کی ماں نے اس کی نگرانی میں بچھاؤ بنانا اور خود ان کا مسافر زمین جاری کیا۔ اس قلعہ سے ملک کا قہر پورے برہمن ہندو مت پر قابو پانا شروع کیا۔

اس وقت موقع پڑا کہ اس نے قلعہ گوالیار میں اپنے معتدوں کو بھیج کر حضرت علی و شادی خاں و ذوالشہر دوں کی قلعہ میں رکھوا رکھی۔ فریضہ سر ہوئی اور ہندوؤں کو بیٹا منساب و مشیہ بنایا۔ انہی کو اس کو بڑے سے بڑے عہدے سے مراد ان عرش کے تمام افراد کو ایک بعد دیکر اسے نقل کرانا شروع کیا۔ خاندان عثمانی میں صرف ایک شہزادہ مبارک خاں باقی رہ گیا تھا۔ اس کو بھی مالک کا قہر قید کر دیا اور قلعہ کا بارادہ رکھنا تھا کہ اس نے ہاتھوں میں کی موت سے تھی۔ اور عین اس کی قتل پر اس کو لایا تھا کہ کوئی شہزادہ پریم آجپا اور اس کو قلعہ کر دیا۔ اور قلعہ کے قہر پر چھوڑ کھیلنے میں مشغول تھا اس پر حملہ کرنے لگا۔ یہاں تک کہ وہ قلعہ کے قہر سے صرف ۳۵ دن بعد ملک کا قہر بھی ختم ہو گیا۔ شہزادہ مبارک خاں وہ صیبت تک حسب ساقی اپنے قہر نے بھائی شیخ سادہ شہاب الدین کی مراد سے نہایت میں کام کرتا رہا۔ آخر کار مراد سلطنت کے مشہور سے یہ سب ہو کر مبارک خاں کو قلعہ سلطنت پر پہنچے۔

مبارک شاہ علی تخت نشین ہوا تو اس نے بھی اپنی حرمت کی نہ اپنے بیٹے مال بھائی شہاب الدین کے گناہ کو بھی قلعہ کر کے اپنے دونوں بیٹوں حضرت علی اور شہزادہ خاں کے پاس قلعہ کر دیا۔

دوسرے طرف سلطان علی نے اپنے سرور چچا جلال الدین کو قلعہ کر دیا اور اس نے بیٹوں کو قلعہ کر دیا تھا۔ پھر قدرت نے علی خاں نے اس کے ہاتھوں ایک ویسے تھیں (ملک کا قہر) اس پر اور اس کی جس نے جلال الدین کا ہندو ہو جانا اس سے اور اس کے بیٹوں سے لے لیا۔ اس قدرت اب مبارک شاہ نے قصور میں شہاب الدین پر ظلم کر کے اس کی مراد بھی قدرت نے ہمیں سے انتظام شروع کر دیا کہ تجھ کو ایک ہندو ہے جس کو سلطان خاندان میں کے ایک مراد ملک شہزادہ نے پورا کر کے اس کا نام حسن رکھا تھا۔ اس نے سلطان مبارک شہزادہ کی مصالحت

میں جسہ پانی اور مٹھان نے اس کو خسر و خان کا خطاب دیا۔ خسر و خان کا ایک اور بھائی بھی تھا مسام الدین نامی، بادشاہ نے ان دونوں بھائیوں پر خصوصی عنایات مہذول فرمائیں۔ اس کے بعد مجدد خلافت کے آخری ائمین منسوب کر دیے اور یہو دعب میں وقت گزارنے لگا۔ یہ کچھ کرکٹن کا راجہ جہ پل دیوبالی ہو گیا۔ سلطان خود غوث نے کر دیو سیر کی جانب روانہ ہوا اور جلی میں مشائین تائی ایک نہاں کو لٹا، مالک کا خطاب بدے کر تہم مقام بتایا۔ دیو گھر پہنچ کر باقی راجہ کو گرفتار کر کے اور بہت سے لوگوں کو قتل کر کے ریاست پر قبضہ کیا۔ اور خسر و خان مذکور کو وزارت کا عہدہ دے کر ان کو نقطہ اس کے سپرد کیا اور ملک کا فوری تمام املاک کا اس کو مالک قرار دیا اور ملک دکن کے قریب وقت رہا، دکن کی نگرانی اور ان سے خراج وصول کرنے کا انتظام ملک کا فوری طرح اس کے سپرد کر دیا۔ اور خسر و خان عالم گجرات کو بلا جرم متعلق خسر و خان اور اس کے ہم فو میں کی شکایت پر قتل کر کر گجرات کی حکومت خسر و خان کے بھائی حسام الدین کو سپرد کر دی۔ اس طرح گجرات و دکن پر دونوں ہندوستانیوں کو متصرف فرما دیا اور دلی پہنچا۔

اس نقطہ پر سنی سے امراء میں بڑی بدولی پیدا ہوئی اور سادک شاہ سے قتل کی سزا دی گئی ہوئی تھیں۔ اور اس نے غلطی پر ظہم کیا کہ اس کے قتل بھائی جو تلکھ گواسیار میں انہ ہر کر کے قید کئے ہوئے تھے اپنے آدنی بھیج کر تیوں قتل کرا دیے۔

دیو گجرات میں حسام الدین نے اپنی قوم کے ہندوؤں کو اپنے کر دیو فرام کر کے بڑے بڑے عہدے عطا کئے اور انہ خیال میں بظاہر ہو کر خوب مضبوط ہو کر غریب داری اور بھاد کا اعلان کرے۔ اور خسر و خان نے دکن میں گوندہ و ان کے عہدے سے بلا کسی وجہ اور قصور کے ایک سو بائیس چھین لئے۔ پھر بمسور کے راجہ سے میں باقی اور بہت سا خزانہ حاصل کیا اور ہندوؤں کو فوج میں بھرتی کر کے بھاد مت خود دفاعی کے منصوبے کا نقشہ لگا۔ نیاہ برقی لکھتا ہے۔

”شیبہ مجلس غلوت سافست وہ اعلیٰ ہندوئے خوار و پانچو پتہ کی از یاد اس ملک

نام ہے حریم خود مرانیدہ ہوا اندیشہ بلقانی (بھاد مت) نیکرو۔“

دیو گجرات و دکن میں حسام الدین و خسر و خان ہندوؤں کی سلطنت دوبارہ قائم کرنے کی تجویز کر رہے تھے اور جہ پل میں سلطان سادک شاہ نے نماز روز و ترک کر کے رات دن لیو دلب کو مشغول بنایا تھا۔ مسام الدین نے گجرات سے ایک متحرکہ و سلطان کی خدمت میں بھیج دی تھا وہ اس کو جوان بادشاہ کو لیو دعب میں لگا نے رکھے۔ غیہ برقی ای مسام الدین کی بہت قصص ہے۔

”آں منہ اور منہ حلت و در کجرت نویشاندہ اتر ہائے شور را جمع کردہ بملکہ  
برادران دم لرزہ نگہ کرتے رہیں اور آواز اٹھائی اور یہ وقت نکلتی تھی۔“

چونکہ جرات میں حاکم اور اہل سلطنتی موجود تھے۔ انہوں نے سب دیکھ کر سب امراء میں سے  
بجائے کسی پورنی تیاری کرنی تو وہ آقاؤں میں تعلق ہو کر امام الدین کو ہاتھ پاؤں لانے کا موقع  
دینے کا فیصلہ کر لیا۔ اس سے بادشاہ کے پاس وہی جیسے میں کو سبب ہوئے۔ وہ امراء کو کوٹھے پر بھی کر  
ہو شہ سارے اس میں غل۔ یہ غرض یہ کہ ان کے ساتھ ان بجائے غل ہونے کے لئے انہیں امراء میں سے  
کا م چھوڑا اور امام لہریں کو عزت کے ساتھ اپنے مصاحبوں میں داخل کرنے کے جرات کی  
نکومت پر وہ امراء کی قریبی کورواں کیا۔ اس سے یہ فائدہ ہوا کہ کجرات میں بندوں کی بجائے  
کا فطرت چاہتا رہا۔ مگر مسلمین امراء میں یہ وہی ترقی کرتی رہی۔ دوسری طرف شہر و خان نے انہیں  
میں اپنی خود مختاری کا منصوبہ مکمل کر کے بندو باندوں کے مسدود و داندوں کو مال جینے اور قتل  
و غارت گاہوں کو کر کے لیا۔ اور شہر میں یہ دہرائی کے خیرات تھے ان کو لے کر ان کی سازش شروع کر  
دی۔ ان حالات کا علم چند ہی کے ناقص ملک تیمور اور ملک محمد افغان اور ملک تاجک حاکم لہرو  
معلوم ہوا تو انہوں نے مسدود و خان کو لکھا کہ یہ دہرائی نیت اور مست معلوم  
نہیں ہوئی اور مجھ سے یہ ایسی شبہ نہیں ہو جو میں جن میں یہ شبہ کیا جا سکتی۔ لہذا امتناع سے  
جتنے تم معجزہ مسیحا کی جانب سے فرماؤ تو میرے پیچھے اور تمام باقیوں اور عزائم جو ہوں۔ اس میں سے  
میں کو دلی ہوا کہ وہ مسدود و خان نے ان میں لیت لعل کیا کہ ان سے مراد نے ہر کسی مستعد کی  
اور یہوشادہ سے مسدود و خان کو اس پر مجبور کر دیا۔ وہ باختر یا ان کے لئے پہلے ہی تیار آجائے  
اور بادشاہ کو اطلاع دی کہ ہم نے مسدود و خان کے قاتل امراء میں سے مطلع ہو کر اس کو مجبور کر کے  
ایک گھر میں بٹھا دیا ہے۔

شاہی فرمان پہنچے کہ مسدود و خان کو جس قدر چاہیں ہو بخاک لے مارے پاس پہنچے ہو۔ مسدود  
خان نے بادشاہی خدمت میں جہنم جو لہر شریف اور ملک بادل سے اس کی شکایتیں سن اور کہا  
کہ انہوں نے بھگت مسدود و خان کی وجہ سے مجھے بجاؤں نے برس میں متھایا ہے۔ اس کے ساتھ  
ہر امراء بھی وہی پہنچے اور بادشاہ کو یہ دے حالات سے واقف کیا۔ ان کو اسید قلی کہ نامی اس  
تیمور امراء نے خدمت کے ہمیں صلہ ملے گا اور مراد ہو جائے گا۔ خیر بادشاہ مسدود و خان کے قریب کا  
شاہر ہو گیا اور ان قتل امراء کو ہر قریب ان دوران کو معزولی کر کے لے کر لیا۔ اس غرض میں کا یا اثر

الافرنی تہ کہ آپؐ کی خوشخبری و احسان کے بھائی کے خلاف کوئی افکار زبان تک لانے کی جرأت نہ رہی۔ خسر ہنگام کی جگہ دکن میں دوسرے سردار مقرر کر دیئے گئے اور خسر ونگام بادشاہ کی خدمت میں وزیر عظمیٰ ہوئے۔ اس تمام کی حیثیت سے طرہ پار سلطنت انجام دینے لگے۔

اب خسر ونگام کو محسوس ہوا کہ سلطنت اسلامیہ کو برباد کرنے کا موقع بھیج دینی میں وہ کہ بہ نسبت دکن یا بنگال کے زیادہ آسانی سے حاصل ہے چنانچہ اس نے سلطان کو اپنے ہاتھ میں لینے کی پیشکش کو پیش کیا۔ ملک کا فوج کاہانہ، چاہنہ اور اسامان سب اس کو پہلے ہی مل چکا تھا۔ اور کاہانہ کے بند و شیر ہوا خواہ سب اس کے متولین میں پیسے ہی داخل ہو چکے تھے۔ ملک کا فوجی کی قوم اور اسی کے امن کا جی تھا۔ روزانہ ملک کا فوج کے مکان میں جواب خسر ونگام کا مکان تھا۔ ان کے ہمت بعد قطع ہوتے اور حضورؐ کے کرتے تھے۔ خسر ونگام نے بڑی چال بازی سے سلطنت کے حقیقی خیر خواہ سرداروں کو ایک پتہ کر کے دینی سے جدا کر دیا۔ کسی کو قید کسی کو قتل کر دیا کسی کو دروازے صوبوں میں بھیج دیا۔ پرانے زمانے کے وہ امیر جن کو کسی نہ کسی وجہ سے سلطان بہادر ملک سے متاثر تھا ان کو بھی میں بلا کر لے کر ان کو اپنا مدد و ہمدرد بنایا۔

اس خیرہ انتظام کے بعد خسر ونگام نے ایک اور بادشاہ سے عرض کیا کہ مجھ پر حضورؐ کی ہے اجنبی سرہنیاں مینوں ہیں اور اسی وجہ سے میں قلیل دولت و دولت کا آدمی ترقی کر کے وزارت عظمیٰ پر فائز ہوا۔ تاہم قدیمی امور مجھ کو خاطر میں نہیں لائے جس طرح ان امراء کے عزیز و اقارب اور رشتہ داروں بہت قومیوں کی جمعیتیں شہر میں موجود ہیں۔ میرے رشتہ داروں بہت قومیوں کی جمعیت نہیں ہے۔ اگر بادشاہ اجازت مرحمت فرمائیں تو میں بھی اپنے رشتہ داروں کو شہر میں انعام و آرام اور منصب و جاگیر کی توقع دلا کر اپنے وطن سے بنواؤں اور اسی طرح میرا اثر و اقتدار دینی سرے میں قائم ہو جائے۔

بادشاہ نے خسر ونگام کی اس درخواست کو بے تاثر خوشی سے ساتھ منظور کر لیا اور اس نے اپنے پیچھے نہ حمل اور جاگیر و پور و غیرہ کو تہذیب و تمدن میں بڑا مددگار بن کر کوئی نیا نوج میں بھرتی کیا اور یہاں تک دولت و نفوذ کے بند دوس کو اپنی جمعیت میں چلا لیا کہ اس کا اقتدار نہایت ماسوشی کے ساتھ مرتب کیا۔

اس واقعہ کو ضیاء الدینی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے اور فرشتہ نکلتے کر۔

”سلطان التماس اور ماہ بدوس و شیر دھت طلب مرزائی و شیر خور ونگام۔“

بہاؤ، کھنڈ بندہ ہائے مجنرات نہاد قوت گذران نہاد شہد ہر گونہ منہی نمودہ قریب بہت  
ہزار مجرمتی نزد خود جمع ساختہ ہر چنداشت صرف ایشان کردہ بواسطہ و براق ایشان و  
سراستہ ساختہ قوت و مکتبت نہاسہ بندہ اگر وہ از مجرمتیں و غیرہ چہل ہزار سوار و عہد  
و انصار و زاد جمع شد۔“

دہلی میں خود مختار اسلامی سلطنت قائم ہونے کے بعد یہ پہلا موقع تھا کہ ہر مظلوم ہندو کے  
بادشاہ کی اجازت سے چالیس ہزار ہندو سواروں کی فوج جمع تھی۔

اب دہلی کے با اثر امرا میں صرف ایک قاضی قاضی، المدین ایسا شخص تھا جو سلطان سے آزادانہ  
کنعقد کر سکتا اور سلطان کا سپاہی بدو تھا۔ قاضی ضیاء الدین بادشاہ کا استاد اور قاضی خاں کے نام سے  
مشہور تھا۔ کوئٹہ، سلطانی یعنی قنبر ہزار ستون کے دروازوں کی حفاظت بھی اس کے سپرد تھی۔ دہلی  
کے آئین ہندوؤں کے اس اقدار اور قوت و شوکت اور فاسد ارادوں سے مطلع تھے مگر کسی کو یہ  
جسرت نہ تھی کہ سلطان کی خدمت میں خسرو خاں کے خلاف ایک لفظ بھی زبان تک لائے۔

انہی ایام میں سلطان بغرض شکار دہلی سے سرساہ کی طرف گیا۔ وہاں خسرو خاں اور دوسرے  
ہندوؤں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا مگر خسرو خاں کے بعض بھروسہ داروں نے مخالفت کی اور کہا کہ یہ  
کام بہم نہ دے گا۔ سلطان نے دہلی پر قبضہ ہے ورنہ ممکن ہے کہ ہمارے دینی تک  
پہنچے سے پہلے مسلمان سرور کی حالت پر ہتھ کھڑے ہوں۔ سلطان سرساہ سے دہلی آیا اور قاضی  
خاں نے شہر کی عام افواہوں سے متاثر ہو کر سلطان کی خدمت میں عرض کیا کہ ہندو فوج کی کثرت  
خطرہ سے خالی نہیں ہے۔ میں نے سنا ہے کہ روزانہ خسرو خاں کے مکان میں ہندو جمع ہو کر  
مشورے کرتے ہیں اور خسرو خاں کا ارادہ ہے کہ سلطان کو قتل کرے خود بادشاہ بن جائے۔ آپ کو  
از کبر اتنا تو کریں کہ خسرو خاں کی فوج کے بعض مجرمانی ہندوؤں کو اپنے پاس تنہائی میں بلا کر ان  
سے اس معاملہ کی بابت استفسار کریں۔ ممکن ہے وہ رعب سلطانی میں آ کر صحیح واقعات بیان کر  
دیں۔ ارادہ انہوں کی کوئی اصلیت نکلے تو آپ حفاظت کر سکیں۔ ورنہ نکلے تو خسرو خاں کا  
حیران مزہ جانے کا آپ کو ہر وقت اختیار ہے۔

ابھی قاضی خاں اپنی بات ختم کرنے نہ پایا تھا کہ خسرو خاں بھی حاضر ہو گیا۔ سلطان نے  
قاضی خاں کے سامنے ہی خسرو خاں کو مخاطب کر کے کہا کہ تیری بہت قاضی خاں ایسا ایسا کہہ رہا  
ہے۔ یہ سن کر خسرو خاں حکام نے فوراً ونا شروع کر دیا اور رو کر کہنے لگا کہ یہ تمام مسلمان سرور



اس لئے میرے دشمن ہو گئے ہیں کہ حضور نے مجھ کو سب سے بلند مرتبہ عطا کر دیا ہے۔ یہ نہ تو مجھ کو حضور کے ہاتھ سے قتل کروا سکے، میں غیاور پھر زوردار و ناشروع کر آیا۔ یہ دیکھ کر بادشاہ کو ال بھر قیام۔ وہ اس کو اپنے سینے سے لگا کر کہنے لگا کہ تیری قوم کی نسبت میں کسی کی شکایت کو برگزین نہیں سمجھ سکتا۔ یہ رکھ دیکھ تو قاضی صاحب بادشاہ کی عزت پر غمزدگی کرتے ہوئے ہاں ہر آگئے اور اب ان کو بھی خسر و غصہ و دوسرے مندوں کی نسبت بادشاہ سے کچھ کہنے کی جرأت نہ رہی۔ فرشتہ کہتا ہے۔

”بادشاہ و رازگر یہ بول بیدار آدھ و رازدار کنار گرفت و پوسہ پر رخسارہ شیش و لؤلؤ کثرت کو بخاطر جمع داری۔“

اس واقعہ کے اگلے روز خسر و غصہ نے زیادہ بڑھ کر ناساتہ سبب نہ سمجھ کر سلطان کے قتل کرنے کا حکم ارادہ کر لیا و دربار کے وقت قمر بزرگوشوں کے بالا خانہ پر سلطان کی خدمت حاضر ہوا۔ نیچے دروازوں کی نگہبانی اور پیرو دلوانے کے لئے قاضی خاں موجود تھے۔ قراکو کے سبقتی خسر و غصہ کا چچا نہ حصول مع جاہل جو قاضی خاں کے پاس آیا اور پان کا بیڑ قاضی خاں کی خدمت میں پیش کیا۔ قاضی خاں نہ حصول سے بیڑ لینے لگے اور جاہل جو نے جو نہ حصول کے ساتھ تھا نہایت ہستی کے ساتھ قاضی خاں کے پیٹ میں بڑھکھوپ دیا۔ قاضی خاں فوراً شہید ہو گئے مسلح ہندوؤں کی ایک جمیعت نے فوراً داخل ہو کر پہرہ والوں کو قتل کیا و ناشروع کر دیا۔

دب شوذ و غوغا مہم میں بلند ہوا تو سلطان نے خسر و غصہ سے پوچھا، یہ کیسا شور ہے۔ خسر و غصہ فوراً آٹھ کر قب نام آیا اور تھوڑی دیر تاں کر کے سلطان کے پاس واپس گیا اور کہا کہ سلطان اصطلیل کے چند محوڑے محل گئے ہیں وہ بھائے پھر رہے ہیں اور لوگ ان کو بچانے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اس سے شور مچا رہا ہے۔ سلطان یہ سن کر مطمئن نہ ہو گیا اور خسر و غصہ سے باتیں کرنے میں مصروف نہ کیا۔ وہی وقت جاہل جو اور دوسرے ہندو جو اس کام پر مامور تھے بالا خانہ پر چڑھنے لگے۔ زینہ کے دروازے برابر انہیں اور افغان نامی دوا پیرو و اور موجود تھے۔ وہ نہ بونے نہ تہیہ نہ ہوا کہ وہ دونوں شہید ہو گئے۔ اور قاتلوں کی یہ جہمت اور پرچہ آئی۔ ابراہیم اور افغان کی مہممت کرنے اور قتل ہونے کا شور مچا کہ فریب ہی تھا اس لئے سلطان نے کچھ شک ہوا۔ قاتلوں کی اس جماعت کو بے محابا خمشید یہ مست آتے، کچل کر سلطان فوراً آٹھ اور محم سرورے کی طرف بھاگے۔ خسر و غصہ نے سمجھا کہ آٹھ سلطان محل سرانے میں داخل ہو گیا تو اس کو بچانے اور قتل کرنے میں وقت ہوئی تو وہ سلطان کے پیچھے بھاگا اور محل سرانے کے دروازہ تیس داخل



وہ تا چند غلامانِ سلطان قطب الدین را کہ اختصاص بر او و شہد و از اسراء کبار شدہ  
جو اندر مگیرند و شہدہ در روز بخشنے از ایشان را در خانہ ہائے ایشان کشیدہ و بعضے در سرائے  
آوردند و گوشہ بردند و گردن زدند و خنماں و زناں و غلام و کنیرک ایشان یہ برداران و  
ہندوان کشیدند و خانہ قاضی ضیاء الدین را با جمیع اسبابیکہ در خانہ او بود و خارج از دیوار و  
بیک کہ ہم در اول شب فرار شودہ بودند بہ بندھول واردند۔

خسرو خاں پہلے ہی تمام اہتمام کر چکا تھا۔ جو صوبہ دار درود اور کے صوبوں میں، صوبہ خجستان  
کے آئینہ عزیزا و اقارب دہلی میں موجود تھے ان سب کی نگرانی اور دیکھ بھل کا بندوبست کیا تا کہ وہ  
دہلی سے فرار نہ ہو سکیں اور سرکشی پر آمادہ نہ ہو سکیں۔ جن لوگوں کے دل دیوالیہ دہلی میں نہ تھے ان  
کے بیٹوں یا بیٹائیوں کو خسرو خاں نے پہلے سلطان قطب الدین مبارک شاہ کے قلم سے بطور  
برغمال دہلی بلوالیا تھا۔ لہذا اس کو کسی ذریعہ دست بندت کا اندیشہ نہ تھا۔ تمام صوبہ داروں میں سب  
سے زیادہ جس شخص کا خیال تھا وہ غازی ملک تغلق صوبہ دار دیوید تھا جو سلطان علاؤ الدین کے  
زمانہ سے منسلک انکلی کے سبب بڑی شہرت اور اثر رکھتا تھا۔ غازی ملک تغلق کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اس  
کا بیٹا ناصر الدین جو خاں جو بعد میں سلطان محمد تغلق کے نام سے مشہور ہوا دہلی میں موجود تھا۔  
خسرو خاں نے تخت نشین ہوتے ہی ملک جو خاں کو سیر آخور کا عہدہ عطا کیا اور اس کی سب سے  
زیادہ دلدہی اور خاطر مدارات کرنے لگا تا کہ اس کا باپ غازی ملک مخالفت پر آمادہ نہ ہو سکے۔

جاہر دیوید کو جو کہ قاضی خاں اور سلطان قطب الدین غلجی کا قاتل تھا، زور و جواہر سے کوا یا گیا۔  
دہلی کو رائے دایان کا خطاب ملا۔ تھہر ہزار ستون اور کل سرائے سلطانی میں بندہ دی بندہ نظر  
آنے لگے۔ دہلی میں پہلے ہی سے چالیس ہزار بندہ سواروں کی مسلح فوج تھی۔ مسلمانوں کی کوئی  
طاقت دہلی میں باقی نہ رہی تھی۔ جو مسلمان موجود تھے ان کو خسرو خاں نے اپنا جہنم بنا لیا تھا۔  
اب بادشاہ ہو کر اس نے ہندوؤں کی بھرتی شروع کر دی۔ ہندوؤں میں جا بجا خوشیاں منائی  
گئیں کہ اب دہلی پھر ہندوؤں کے قبضہ میں آئی۔ دیوید جو خسرو خاں کے قتل کے بعد  
سلطان قطب الدین مبارک شاہ کی بیوی بن گئی تھی اب سلطان کے قتل ہونے پر اس کو خسرو خاں  
نے اپنی بیوی بنالیا۔ خسرو خاں کو اسام سے پہلے ہی کوئی تمسق نہ تھا۔ اب بادشاہ بننے کے بعد اس  
نے اپنے مائیں کی تجدید کرنا اس لئے مصلحت نہ سمجھا کہ ملک میں بہت سے ایسے مسلمان مرد  
موجود تھے جنکو دفریب دے کر اپنی مخالفت سے باز رکھے گا خود باں اور بتدریج اسلامی سلطنت کو

خاص بندہ سلطنت بنا دیا جتنا تھا۔ باوجود ان تمام باتوں کے فطرت اپنا اثر دکھائے بغیر نہیں رہ سکتی تھی۔ چنانچہ دہلی کی مسجدوں کو ہندوؤں نے مسلمانوں سے چھین لیا۔ مسجدوں کی محرابوں میں بت رکھے گئے اور مسجدوں کو مندر بنا کر ان میں گھٹے بچتے اور بت بچھنے لگے۔ ان کی آوازیں بلند ہوئی سو فوج ہوئیں۔ پھر اس سے بڑھ کر پانی پت کی حرکت یہ ہوئی کہ مسلمانوں سے قرآن مجید زبردستی چھین کر جمع کئے گئے اور ان کو ایک دوسرے پر دھکے کر خسرو خاں کے دربار میں چھوٹے چھوٹے چھوڑے جانے گئے اور ان پر ہندو درہری جیسے۔ غرض ان کی ایسی کئی حرکت سرزد ہوئیں جن کے لکھنے کی تاب زبان قلم نہیں نکلتی۔ خزنوں کے منہ کھول دیئے گئے اور لا تعداد ہندو روزانہ آ کر فوج میں بھرتی ہونے لگے۔

مکہ جو تاحاں ابن غازی ملک دہلی کا عہدہ تک تو مجبوراً اس بندہ و گردی کو دیکھتا اور برداشت کرتا رہا۔ ایک روز موقع پا کر اور گھوڑوں کی ڈاک بٹھا کر وہ دہلی سے: دیا پور کی طرف بھاگا۔ چند گھنٹوں کے بعد ان کے فرار کا حال خسرو خاں کو معلوم ہوا تو تعاقب میں سوار بھیجے مگر وہ ملک جو تاحاں کی طرف کو بھی نہ چ سکے۔ ملک جو تاحاں جب اپنے باپ غازی ملک کے پاس پہنچ گیا تو اس نے خدا کا شکر ادا کیا اور اپنے ولی نعمت سلطان قطب الدین کو بھیجے کہ خون کا انتقام لینے کے لئے تیار ہوا۔ متان کے امیر کو کھٹا کر فوج کو لے کر میرے شریک ہو جاؤ تاکہ ہم دونوں مل کر خسرو خاں سے سلطان قطب الدین کا انتقام لیں۔ میرے ملکان نے لکھا کہ تو شخص دہلی کا بادشاہ ہو چکا ہے اس کا مقابلہ ہم جیسے چھوٹے چھوٹے امیروں سے کب ہو سکتا ہے۔ غازی ملک نے ملکان کے ایک رئیس بہرام ایبہ نامی کو خط لکھا کہ امیر متان امداد کے قابل نہیں رہا تم اس کو قتل کر کے متان کی حکومت اپنے قبضہ میں لاؤ۔ اور وہاں کی فوج لے کر میرے پاس چلے آؤ۔ بہرام ایبہ نے تاحاں کو ملکان کو قتل کیا اور فوج لے کر غازی ملک کے پاس دیا پور چھا آئے۔ غازی ملک نے فوج لے کر دہلی کی طرف کوچ کیا۔

خسرو خاں نے یہ خبر سن کر: یہ زبردست فوج اپنے بھائی کی سرداری میں روانہ کی۔ سرستی کے قریب لڑائی ہوئی۔ خسرو خاں کی فوج شکست کھا کر بھاگی۔ غازی ملک سرستی سے روانہ ہو کر اندر پرست کے قریب میں پہنچ کر خیمہ زن ہوا۔ خسرو خاں ہندوؤں کا لا تعداد لشکر لے کر شہر سے باہر نکلا۔ غازی ملک کے منہی بھر مسلمانوں کے مقابلہ میں یہ بے شمار ہندو فوج زور و خور کا ہنگامہ گرم ہونے پر کچھ بھی نہ کر سکی اور خواں باختہ ہو کر بھاگی۔

خسرو دھال جب دہلی سے غازی ملک کے مقابلہ کو نکلا تھا تو اس نے تمام شاہی خزانے کو جو سلطان قطب الدین ایک کے زمانہ سے اپنے تخت پر لے آیا تھا لٹکوا کر بندوکیں میں تقسیم کر دیا تھا۔ اور خزانہ میں مہمانانہ دھوئی تھی۔ ان کو غازی ملک کا ٹولہ تھا اس لئے اس نے یہ کبر کر خزانہ بندوکیں میں تقسیم کر دیا تھا کیا اگر سہاری فتح ہوئی تو تم اس روپیہ کو اپنی رسالہ پیشگی ٹولہ سمجھو اور اگر تم مارے گئے تو تم از تم روپیہ تو مسلمانوں کے ہاتھ نہ آسکے گا۔

خسرو دھال حکمت خور و میدان سے فرار ہو کر ایک مقبرہ میں پناہ لے لیں ہوا اور وہاں سے گرفتار کر کے لے لیا گیا۔

دینی کہ قتل ناخن پہ نہ شمع را چہ چندیں اماں نداند کہ شب را سحر کند  
بدان دانے بند و مورخ خسرو دھال کے ہاتھ کو لٹکھ کر خسرو دھال کی نسبت لکھا ہے۔

کسے را کہ بود شرف و در نہاد ہوا نباشد مجب تر بود ہنہاد  
سر تا کسوں را برا فراتسن چہ داز احاطا امید بکی و اشق  
سر و دست خویش ہم ترہن است چہ عجیب بندوں مار ہر دوز است  
دگر زندگانی توقع ہوا چہ کہ در جیب و دامن دلی جائے مار

غازی ملک نے اپنی میں اگر تاش کیا کر شاہی خاندان کا کوئی فرد چھوٹی و بڑی عمر کا لے لے تو اس کو قتل پر بٹھائے مگر خسرو دھال پہلے ہی شاہی خاندان کا ختم سوخت کر چکا تھا ہذا غازی ملک نے تمام مسلمان سرداروں کو جمع کر کے کہ بھائی میں تو صرف سلطان قطب الدین کا انتقام لینے آیا تھا اپنا کام پورا کر چکا اب تم جس کو سب سمجھو چاہو شہنشاہ میں اس کی فرمانبرداری کے لئے کمر بستہ ہوں۔ سب نے بالاتفاق غازی ملک ہی کو اپنا سلطان منتخب کیا اور وہ سلطان غیاث الدین تغلق کے نام سے دہلی کے تخت پر بیٹھ کر ہندوستان کا بادشاہ بنا آئینہ باختر بعض اظہار (ص ۳۳۵) دہلی کی خود مختار سلطنت کا دوسرا خاندان (غلیبی) ہندوستان کے پورے پر و غلبہ اسلامی سلطنت میں داخل کرنے کے بعد صرف تینتیس سال حکومت کر کے ختم ہوا اور یہ تیسرا خاندان (تغلق) شروع ہوا۔

خاندان غلیبی کا خاتمہ ۱۱۰۱ھ میں ہوا تھا اس کے بعد چھ عرصہ خسرو دھال تخت پر اس کا تخت پر رہا۔ پھر غازی ملک سلطان غیاث الدین تغلق نے اس کا خاتمہ کر کے از سر نو حکومت کا نظام سنبھال دیا۔

تعلق خاندان میں کچھ تعلق کا دور ملک کی اقتصادی ترقی میں نہ پس حیثیت رکھتا ہے۔ محکمہ ذراعت کی ترقی کے زمانہ میں غیر معمولی ہوئی جس کا پتہ کراچی کتاب کے پہلے حصہ میں آچکا ہے۔

خانہ ان تعلق کے بعد ۸۱۰ھ سے ۸۱۳ھ تک بائیس سال سیدوں کی حکومت رہی اس کے بعد ۸۱۹ھ تک لودھی خانہ ان کی اور پھر ۹۱۰ھ تک سوری پٹھانوں کی حکومت رہی۔ مگر یہ سب سلطنتیں کچھ اپنے حالات میں رہیں کہ مرکزی سلطنت میں ضعف اور ہوائی اصول کی کاربہ تھا۔ ۸۱۷ھ سے ۹۲۲ھ تک ایزدہ سال سبکی طوائف اُلملو کی کا ایسا اور دورہ رہا کہ ایک ایک شہر ایک ایک قصبہ میں ایک ایک امیر و سلطان خواجہ رہا یہ تا آنکہ ۹۶۴ھ میں یوز نے چھرایوز سے واپس ہو کر ہندوستان فتح کر کے متحد اسلامی سلطنت و ایزدہ قائم کی اور خانہ ان مقلد کا دور آیا۔

اس ایزدہ سال کے عرصہ میں مسلمان بادشاہوں کی یا بھی آویزش ہو رہی تھی و جس کا بار بار گرم رہا کوئی تعمیر کا مہم نہ ہو سکتا تھا۔ اس عرصہ میں قابل ذکر رہنمائی بحث سے متعلق کچھ کام ہوا تو وہ شیر شاہ سوری کے زمانہ میں ہو جس نے اپنے مختصر سے پنجاب دور حکومت میں اپنی جتنی اور انتظامی قیادت سے ایک طرف تو ہندوستان کے اکثر علاقہ کو فتح کیا دوسری طرف بہت سے تعمیری کام رفاہ تعلق کے متعلق انجام دیئے۔

پورے ملک کے طول و عرض میں باہمی برائی شہر اور بڑھ گئیں نکالیں۔ راضی خلف کا بہترین انتظام کیا۔ محقق نور محمد نے کہا کہ ”آئین اکبری“ اسی کے وضع کردہ قوانین کا دور مرا ہے جس کو ابو الفتح نے اپنی بولی قابلیت سے مزین کر کے پیش کر دیا ہے۔ شیر شاہ کے عہد کے کچھ حالات اسی کتاب کے پہلے حصے میں بیان ہو چکے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ ۹۶۲ھ کو خاندان مقلد کی حکومت کا دور شروع ہوا جو ہندوستان کی اسلامی سلطنت کا آخری دور تھا۔ ان سے بدتر انگریزوں کے قبضہ میں پہنچا۔ اور تقریباً ۱۵۰ سال انگریزوں کی حکومت تسلط رہنے کے بعد ۱۸۵۷ء میں ۱۳۳ھ کی شب قدر دور جو بے نزول قرآن کی سانگروں کی رات میں انگریزوں کا وقت ارفع ہو کر ملک کے دو حصے پاکستان اور ہندوستان بنے اور پاکستان کا نظام حکومت مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔

وَالْفَقْرُ عَذَابٌ عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاصْبِرْ عَلَيْكَ الْغَلْظُ يُؤْتِي السُّفْلَةَ مِنَ الشَّيْءِ  
نَسْرَةَ السُّفْلَةِ مِمَّنْ تَنْشَاءُ وَتَعْمُومُ تَنْشَاءُ وَتَوَلَّى مِنْ تَنْشَاءٍ يَبْدُو  
الْحَبِيرَاتُ عَلَىٰ كَالِ شَيْءٍ فَدَسِّرْ۔

## خاتمہ

اس کتاب فتوح الہند کے شروع میں یہ عرض کیا جا چکا ہے کہ اس کتاب کا اصل مقصد ہندوستان  
و اس کی فتوحات کی تفصیل میں لکھنا نہیں بلکہ مسلمانوں کی فتوحات کے  
حوالہ سے ان کے جہاد و شہادت کی ترویج ہے۔

اردو زبان کے مصنفین نے اس کتاب کو مجموعہ ہندو کا ہے کہ فارسی زبان کے مصنفین نے اس  
اور اسلامی حکومت کے بارے میں غلط فہمیوں کو دور کرنے کے لیے اس کتاب کو لکھا ہے۔ اس  
کے بعد تو غریب مسلمان بادشاہوں کی باہمی فوجیں اور ان کے جنگی کارروائیوں کا مسند اور ضمیمہ پرکرتی  
خاص اور نہیں پڑتا۔ اس طرح غفلت و غماز کی حکومت کے زمانہ میں جبکہ طوائف اسلام کی کئی  
جگہ تھیں ہندوستان کی اسلامی حکومت پھر قائم ہو گئی اس وقت بھی لوگوں کی فتوحات نہ تھیں جن  
کے احکام کی فکر کی جائے اس لئے ان کے موضوع بحث سے متعلق مصلحت میں فتوح الہند کا وہی  
حصہ تھا جو علامہ الدین غازی نے لکھا ہے، اس کے بعد کے محققین حالات میں ہندوستان کے اس  
کتاب کو ختم کیا ہے۔

رَمْنَا قَبْلَ مَنَّا اَنْتَ اَتِ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ، اَللّٰهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ، نَزِيْ  
الْحَسَنُ مَنْ تَنْشَأُ نَزْعَ لَعَلَّكَ مَعْنَى تَنْشَأُ وَ تَعْرِى مَنْ تَنْشَأُ وَ تَرَلْ مَنْ  
تَنْشَأُ يَبْدُكَ الْخَيْرُ اِنَّكَ عَلِيٌّ كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

بندہ محمد شفیع عفو فرمادے۔

• تاریخ الزمانی ۱۳۵۵ھ

• مقام: پوربندھان، پور







ہندوستان میں تقریباً دو سو برس سے انگریزی اقتدار اور قانون کی ترویج نے جن مسائل کو گوشہ گمنامی میں ڈال دیا اور ان مسائل سے سابقہ نہ ہونے کی وجہ سے ان کے اصول و فروع نظروں سے اوجھل ہو گئے اراضی ہند کا حکم بھی ان میں سے ایک ہے کہ انہیں حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے یا قدیم زمیندارہ سسٹم کو برقرار رکھا جائے بالخصوص ہندو پاک کی تقسیم کے بعد زمینوں کے کیا احکام ہیں، کون سے احکام شریعت اسلامی کی رو سے نافذ اور واجب العمل ہیں؟

نیز مسلمان حکمرانوں کے زمانے میں ان اراضی کا مالک کون تھا، حکومت نے اول فتح کے وقت کیا حکم دیئے اور انگریزوں نے جب اس اسلامی سلطنت پر قبضہ کیا تو انہوں نے یہاں کی اراضی کے متعلق کیا احکام دیئے؟

زیر نظر کتاب ”اسلام کا نظام اراضی“ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے قرآن و سنت کے دلائل حضرات فقہاء کی تحقیقات اور تاریخ و معاشیات کی کتابوں کی روشنی میں ابتدائی اسلامی احکام و درجات کے ذکر کے بعد براعظم ہندو پاک کی زمینوں کے مفصل شرعی احکام جمع کر دیئے ہیں ہندو پاک کی زمینوں میں **عشر و خراج کے احکام، اراضی اوقاف کے احکام اور** **ضمنی پاک و ہند کی تیرہ سو سالہ تاریخ کا نہایت دلچسپ مجموعہ۔**